إعانة المستفيد

بشرح

كتاب التوحيد

للإمام المجدد الشيخ: محمد بن عبد الوهاب ـ رحمه الله ـ

شرح معالي الشيخ الدكتور

صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان

عضو هيئة كبار العلماء وعضو اللجنة الدائمة للإفتاء

الجزء الثاني

مؤسسة الرسالة

ناشرون



۞ باب ما جاء في التطيّر

قول الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب ما جاء في التطيُّر** » أي : ما ورد في التطيُّر من الوعيد، وبيان أنه شرك .

ومناسبة هذا الباب لِمَا قبله : أنّ فيه بيان نوع من أنواع الشرك والاعتقاد الباطل المُخِلِّ بالتوحيد .

وكان الشيخ ـ رحمه الله ـ يذكُر في هذا الكتاب حقيقة التوحيد وما يناقضه أو ينقّصه من العقائد والأقوال والأفعال الباطلة، ومن ذلك : التطيُّر .

والتطيُّر مصدر : تطيّر تطيُّرًا وطِيَرة، وهو : التشاؤم بالأشياء، واعتقاد أنه يصيب الإنسان منها شيء من الشر .

وأصله مأخوذٌ من الطير، لأنهم كانوا في الجاهلية يتشاءمون بالطيور في طَيَرانها؛ إذا رأوها تطير على جهةٍ مخصوصة عندهم تشاءموا بها، ورجعوا عمّا عزموا عليه من الأسفار أو الزيجات أو غيرها، ثم عَمّ هذا وصاروا يتطيّرون بكل شيء، فيتطيّرون بالبِقاع، ويتطيّرون بالآدميِّين، ويتطيّرون بالبهائم، ويتطيّرون بكل شيء .

لكن أصل التطيُّر مأخوذٌ من الطير؛ لأنهم كانوا في الجاهلية يتطيّرون من الطير في حركاتها وطيَرانها وتحريكها لأجنحتها واتّجاهاتها في الطيَران، إلى غير ذلك .

فهو عقيدة جاهلية، بل إنه موجود في الأمم القديمة؛ فهؤلاء قوم فرعون تطيّروا بموسى ومن معه، يعني : تشاءموا بموسى ـ عليه السلام ـ

وبمن معه من المسلمين، قال تعالى : ﴿ **فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه** ﴾ الحسنة المراد بها هنا : الخِصْب والأرزاق ونزول الأمطار، ﴿ **قالوا لنا هذه** ﴾ استحقيناها على الله بأفعالنا، ونحن نستحقُّ هذا، ولا يعترفون أنه فضلٌ من الله تعالى، بل ينسبون هذا إلى استحقاقهم، وأنهم حصلوا على هذا الشيء بسبب أنهم ناسٌ أهل خير، فما يصيبهم من الحسنات من السنين يقولون : هذا بسبب أفعالنا، وبسبب صفاتنا، وبسبب كسبنا وكدِّنا، جحدوا نعمة الله عليهم .

﴿ **وإن تُصبهم سيِّئة** ﴾ المراد بالسيئة هنا : الجدْب، وانحباس الأمطار، وشُحُّ الآبار، وتلف الثمار . فإنهم ينسبون هذا إلى موسى ـ عليه السلام ـ ومنْ معه من المؤمنين، فهذا الذي أصابنا بسببهم، تطيّروا بخير الناس ـ والعياذ بالله ـ .

والحق أنّ موسى ومن معه من المؤمنين هم سبب الخيرات، وهم سبب البركات، لأن الرسل ـ عليهم الصلاة والسلام ـ يُصلحون في الأرض بالطاعات فتنزل الخيرات، كما قال تعالى : ﴿ **ولو أنّ أهل القرى آمنوا واتّقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذّبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون** ﴾ .

فالمؤمنون هم سبب الخير لا سبب الشر كما يظنه أهل الجاهلية، إنما سبب الشر هم العُصاة والمشركون والكَفَرة، فما يصيب أهل الأرض من الكوارث والمصائب إنما هو بسبب العُصاة، وما يصيبها من الخيرات فهو بفضل الله، وسببه أهل الطاعات وأهل الصلاح والتقوى؛ ولهذا إذا خَلَت الأرض من الصالحين في آخر الزمان تقوم القيامة

وتخرب الدنيا، و« لا تقوم الساعة وفي الأرض من يقول : الله، الله »، و« لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق » . فإذا خلت الأرض من الصالحين قامت القيامة، أما ما دام الصالحون موجودين فإن الله سبحانه وتعالى يُنزل على أهل الأرض الخيرات والبركات بسبب وجودهم، عكس ما يعتقده آل فرعون من التطيُّر بالرسل ـ عليهم الصلاة والسلام ـ .

وكذلك ثمود، تطيّروا بصالح ـ عليه السلام ـ لَمّا دعاهم إلى الله سبحانه وتعالى تطيّروا به .

وكذلك أهل القرية الذين ذكرهم الله في سورة « يس » لَمّا جاءتهم الرسل : **﴿ واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية إذْ جاءها المرسلون ۞ إذْ أرسلنا إليهم اثنين فكذّبوهما فعزّزنا بثالث فقالوا إنا إليكم مرسلون ۞ قالوا ما أنتم إلا بشرٌ مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء إنْ أنتم إلا تكذِبون ۞ قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون ۞ وما علينا إلا البلاغ المبين ۞ قالوا إنا تطيّرنا بكم ﴾** يعني : تشاءمنا بكم، ما جئتمونا بخير، **﴿ لئن لم تنهتوا لنرجمنكم وليمسّنكم منا عذابٌ أليم ﴾** هدّدوا الرسل وقالوا : ما رأينا منكم إلا الشر، **﴿ قالوا طائركم معكم ﴾** أي : ما أصابكم فأنتم سببه، لأن سببه الذنوب والمعاصي التي تصدُر منكم والكفر، فأنتم السبب، بل نحن سبب الخير، نحن رسلٌ من عند الله جئناكم، لو أطعتمونا لحصلتم على الخير؛ فهذا ردٌّ عليهم : **﴿ قالوا طائركم معكم ﴾** أي : ما أصابكم من شر فإنما سببه أفعالكم القبيحة؛ فهذا فيه : بيان أن الشر والشؤم سببه المعاصي والكفر والشرك بالله .

وكذلك المشركون تطيّروا بمحمد ﷺ خاتم الرسل وأفضل الرسل،

عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ قال : « لا عدوى، ولا طِيَرة، ولا هامة، ولا صفر » أخرجاه .

تطيّروا به، كما قال تعالى : ﴿ **وإنْ تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإنْ تصبهم سيِّئةٌ يقولوا هذه من عندك** ﴾ يخاطبون النبي ﷺ؛ ﴿ **تصبهم حسنة** ﴾ يعني : خير وخصْب ونبات وزروع وخيرات، يقولون : هذه من عند الله، نعم، صحيح أنها من عند الله، الله هو الذي أنزلها، ﴿ **وإنْ تصبهم سيّئة** ﴾ : قحطٌ جدْب شُحٌّ في الأرزاق ﴿ **يقولوا هذه من عندك** ﴾ بسببك يا محمد، وبسبب أتباعك، ﴿ **قل كلٌّ من عند الله** ﴾ كلٌّ بقضاء الله وقدره، الخصب والخيرات والجدب والقحط كله من عند الله وبقضائه وقدره، ولكن الخصب والخيرات سببها الطاعات، وأما الجدْب والقَحْط وانحباس الأمطار فسببه المعاصي والسيّئات، فالسبب من قِبل بني آدم، وأما المقدِّر فهو الله تعالى هو الخالق، وهو الموجِد سبحانه وتعالى، ويعطي كلاًّ على حسب عمله؛ المحسِن يحسن إليه، والمسيء يعاقبه إذا شاء سبحانه وتعالى، فالأمر كله بيد الله .

فالحاصل؛ أن التطيّر عادةٌ جاهلية، ذكرها الله سبحانه وتعالى عن الأمم الكافرة من قوم فرعون، وثمود، وأصحاب ياسين، وأهل الجاهلية الذين بُعث إليهم رسول الله ﷺ ولم يؤمنوا به، بل تطيّروا به .

وهذه العادة الجاهلية لا تزال في الناس إلى أن تقوم الساعة .

❁❁❁

قوله ﷺ : « **لا عدوى** » المراد بالعدوى : انتقال المرض من شخص إلى شخص، أو من بهيمة إلى بهيمة، أو من مكان إلى مكان .

هذه العدوى .

والمرض يتعدّى من محل إلى محل، ويتعدّى مـن المريـض إلى السـليم، ويتعدّى من الجربى إلى الصحيحة، هذا شيءٌ موجود .

والرسول ﷺ لا ينفي هذا، وإنما ينفي العـدوى الـتي كـان يعتقدهـا أهل الجاهلية مـن أنّ المـرض يتعـدّى بنفسـه بـدون تقديـر الله سـبحانه وتعالى، فالعدوى وهي : انتقال المرض من محل إلى محـل بسـبب قـرب الصحيح من المريض، المسبِّب لها هو الله تعالى، فقد يقرُب الصحيح من المريض ولا يصيبـه شـيء، وقـد يقـرُب ويُصـاب، والسـبب : أن هـذا راجعٌ إلى الله، إن شاء سبحانه وتعالى انتقـل هـذا المرض، وإنْ شـاء لم ينتقل، فمجردّ مقاربة المريض أو القدوم على المحل الموبوء هــذا سـبب، أما التأثُّر فهو بيد الله سبحانه وتعـالى، فقـد يدخـل الإنسـان في الأرض الموبوءة ولا يصاب، قد يورِد الممرض على المُصح ولا يُصاب، قد ينـام المريض بجانب المصح ولا يصاب، وقد يصاب، فما وجـه التفريـق بـين الحالتين ؟ . وجه التفريق : أن هذا راجعٌ إلى مشيئة الله تعالى .

أما أهل الجاهلية فلا يفرِّقون، بل عندهم : أن كل من قارب المرض ـ أو كل من قارب المريض ـ أنه يُصاب، ولا ينسبون هذا إلى قضاء الله وقدره، ولا يتوكّلون على الله سـبحانه وتعـالى، ويفرِطـون في التشـاؤم والتطيُّر وانتقال العدوى، ويعملون أعمالاً تُضحك .

فقوله ﷺ : « **لا عدوى** » يعني : على ما كان يعتقـده أهـل الجاهليـة، أما أنّ العدوى تحصُل بـإذن الله فهـذا أمـرٌ واقـع، ولهـذا نهـى ﷺ عـن مخالطة المجذوم، ونهى ﷺ عن القدوم على الأرض الموبوءة، ونهـى مـن كان في أرض فيهـا وبـاء أن يخـرج منـها، لأن هـذه أسـبابٌ لانتشـار

المرض، والامتناع عنها أخذٌ بالأسباب الواقية، والإقدام عليها إلقـاءٌ إلى التَّهْلُكة، والله نهى عن ذلك، إلا من قوِيَ إيمانه وتوكُّله على الله تعـالى؛ فهذا قد يُقدم على الوباء ويخالط المرضى ولا يصاب؛ لأنه متوكِّلٌ على الله سبحانه وتعالى، لكن هذا لا يكون إلا لأهل الإيمان القوي، أما أهل الإيمان الضعيف فهؤلاء يبتعـدون عـن هـذه المواطـن لئـلا يصـابوا، ثـم تسوء عقيدتهـم .

والإقدام على محلاّت الخطر من الإلقاء إلى التهلُكة، والله تعالى يقـول : ﴿ **ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلُكة** ﴾، إلا إذا كان هناك مصلحة راجحـة من الإقدام على هذه الأمور فيُقدم عليها، أما إذا لم يكـن فيـه مصلحـة راجحة فـالأخذ بالأسـباب الواقيـة أحسـن، وإذا كـان هنـاك مصلحـة راجحة فالإقدام أحسن، على حسب الأحوال .

وقوله : « **ولا طيَرة** » هذا نفيٌ معناه : النهي، يعني : لا تتطيّروا، وإنْ كان الإنسان يجد في نفسه شيئـًا فلا يمنعه ما يجد في نفســه مـن الُمضـي والعزم، لأن إيمانه يسوقه، بخلاف ضعيف الإيمان فـإن التشـاؤم يتغلّـب عليه فيتراجع، ويكون هذا من الخلل في العقيدة، وضعف التوكّل علـى الله سبحانه وتعالى .

وإذا وجدت في نفسك تشاؤمـًا أو كراهية فتوكّل على الله وأقدِم .

والطيرة ليس لها أصل، بخلاف العـدوى، وإنمـا هـي مـن الشـيطان، فهي تخيُّلٌ من الإنسان بسبب وسوسة الشيطان .

فالتطيُّر ليـس لـه أصـل، ومـن وجـد في نفسـه شيئـًا مـن الكراهيـة فليتوكّل على الله وليعزم، ولا ترده الطيَرة عن مقصوده .

قوله ﷺ : « **ولا هامَة** » الهامة : طائر يسمّى البومة، وكان العرب يتشاءمون به إذا وقع على بيت أحدهم، قال : نعى إليّ نفسي أو أحدًا من أهلي . كانوا يتشاءمون بها، ويقولون : البوم لا يقع إلا على الخراب . فهذا من عقيدة الجاهلية .

وبعض أهل الجاهلية يزعمون أنه إذا قُتل القتيل و لم يؤخذ له بالثأر فإنه يخرج منه طائر يسمّى الهامة، ويصوِّت : أسقوني، أسقوني، يعني : خذوا بالثأر، ولهذا يقول الشاعر :

يا عمرو إن لم تدع ذمي ومثلبتي

أضربك حتى تقول الهامة أسقوني

قوله ﷺ : « **ولا صَفَر** » هذا فيه قولان لأهل العلم :

القول الأول : أن المراد بالصفر : شهر صفر، لأنهم كانوا في الجاهلية يتشاءمون بهذا الشهر، فلا يتزوّجون فيه، ولا يسافرون، ولا يتاجرون، ويعتقدون أنه شهرٌ مشؤم .

فردّ عليهم النبي ﷺ بأنه ليس هناك صفر مشؤم، وإنما صفرٌ شهر من أشهر الله، ليس فيه شؤم ولا شرٌّ .

فهذا فيه : إبطال لتشاؤمهم بشهر صفر .

والقول الثاني : أن المراد بصفر : مرض يكون في المعدة، يزعمون أنها تُعْدي غير المصاب بها .

ولكن سواءٌ قيل هذا أو هذا، كله فيه نفيٌ من النبي ﷺ، سواء تشاءموا من الشهر أو تشاءموا من المرض، كله لا أصل له، فليس في

الشهر شؤم ولا في المرض، وإنما الأمراض بيد الله سبحانه وتعالى، هو الذي ينزلها، وهو الذي يرفعها، هو الذي يُمرض، وهو الذي يشفي سبحانه وتعالى، لا دخل للشهور، ولا دخل لغيرها في هذا الأمر .

قوله : « **أخرجاه** » أي : أخرجه البخاري ومسلم .

ومناسبة الحديث للباب ظاهرة حيث إنه قال : « **ولا طيرة** »، ففيه : النهي عن الطِيَرة .

قوله : « **زاد مسلم** » أي : في روايته، يعني : زاد على الأربعة المذكورة : « **لا عدوى، ولا طيرة، ولا هامة، ولا صفر، ولا نوء، ولا غول** » فصارت ستة أشياء .

والنوء المراد به : أحد الأنواء، وهو : النجم، لأنهم كانوا يعتقدون أنّ نزول الأمطار وهُبوب الرياح بسبب طلوع النجوم، ويُسندون هذا إلى النجوم والكواكب، وهذا من اعتقاد الجاهلية، لأن نزول الأمطار وحصول الرياح وغير ذلك إنما هو بقضاء الله وقدره، أما هذه النجوم وهذه الكواكب فإنها لا تُحْدِثُ شيئًا، نعم، وقت طلوع النجم وقت للمطر بإذن الله، أو هبوب الرياح، هذا من ناحية الوقت لا من ناحية الخلق والإيجاد، فهي لا توجد ولا تسبب ولا تحدِث، ولكن يكون طلوعها وقتاً لنزول الأمطار إذا شاء الله، وقد يطلع النجم ولا يحصل مطر، وهذا راجع إلى مشيئة الله وقدره، قد يكون هناك مواقيت للأمطار ولا ينزل مطر، قد يكون هناك مواقيت لهبوب الرياح ولا تهب الريح لأن هذا بيد الله سبحانه وتعالى، وكم من بلاد كانتْ تنزل عليها الأمطار صيفًا وشتاءً، وامتنع عنها المطر وأجدبتْ، كما تسمعون الآن

بما يسمونه بالجفاف في بلاد كانتْ تدوم عليها الأمطـار، فـإذا أراد الله مَنَعَه وحَبَسَه، وبلاد مجدبة قاحلة يابسـة يسـوق الله إليهـا المطـر فتُمطـر فتهتز بالنبات والزهور، هذا بيـد الله سـبحانه وتعـالى، فـنزول المطـر لا تصرُّف لأحد فيه لا النجوم ولا غير النجوم .

وسيأتي مزيد بيان للتنجيم في « باب بيان ما جاء في التنجيم » .

ولَمّا صلى النبي ﷺ صلاة الفجر بأصحابـه يـوم الحديبيـة علـى إِثْـر سماء كانت من الليل قال ﷺ : « أتدرون ماذا قـال ربكـم ؟ »، قـالوا : الله ورسوله أعلم، قال : « قال : أصبح من عبادي مؤمـن بـي وكـافر، فأمـا مـن قـال : مُطرنـا بفضـل الله ورحمتـه؛ فذلـك مؤمـنٌ بـي كــافرٌ بالكوكب . وأما من قال : مُطرنا بنـوء كـذا وكـذا؛ فـذاك كـافرٌ بـي مؤمنٌ بالكوكب »، فـالذي ينسـب الأمطـار إلى الكواكـب أو الأنـواء مشركٌ بالله .

أما الذي يقول : إن الأنواء وقت للأمطار، فـلا شـيء فيـه، لأن الله جعل للأشياء مواقيت، قد تحصل في هذه المواقيت وقد لا تحصل .

فالحاصل؛ أنّ هذا حديثٌ عظيم، جمع فيه النبي ﷺ كثيرًا من عقـائد الجاهلية وأبطلها ونفاها، وقرّر ﷺ عقيدة التوحيد .

وقوله ﷺ : « **ولا غول** » الغول ـ بضم الغين ـ : أحد الغيلان، والغيلان مـن أعمـال شـياطين تتشـكّل أمـام النـاس في الفلـوات، خصوصـًا إذا استوحش الإنسان تتشكّل أمامه أشياء تضله عن الطريق، إما بأنْ يـرى أمامه نارًا تتنقّل، أو أصواتـًا يسمعها، أو غير ذلك، ولهذا يقــول ﷺ : « إذا تغـوّلت الغـيلان فبـادروا بالأذان » بمعنى : أنه إذا تغوّل الغـول

ولهما عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « لا عدوى، ولا طيرة، ويعجبني الفأل »، قالوا : وما الفأل ؟، قال : « الكلمة الطيبة » .

أمامك فبادر إلى ذكر الله، فإن ذكر الله يطرد الشيطان، فإذا ذكرت الله أو تلوت القرآن ذهب عنك هذا العمل الشيطاني .

فالنبي ﷺ نفى هذا ـ أيضًا ـ .

وكانوا في الجاهلية يعتقدون في هذه الغيلان أنها تُحدِث لهم شرًّا، والنبي ﷺ نفى هذا، وقال : لا أصل لها، وهي أعمال شيطانية لا تضر أحدًا إلا بإذن الله، وذكر لها علاجًا شافيًا وهو : ذكر الله .

فهذه أمراضٌ جاهلية عالجها النبي ﷺ ـ عليه الصلاة والسلام ـ .

❁❁❁

هذه الأحاديث والآثار في موضوع حكم الطِيَرة، والفرق بينها وبين الفأل، وبيان ما تُعالَج به الطيرة .

فقوله ﷺ في حديث أنس ـ رضي الله عنه ـ : « **لا عدوى** » العدوى سبق الكلام فيها، وأن معناها : انتقال المرض من شخص إلى شخص بحكم مقاربته له، أو ملامسته له، ونحو ذلك .

ولذلك كان أهل الجاهلية يعملون أعمالاً فظيعة خوفًا من العدوى، والرسول ﷺ نفى ذلك، وأمر باتّخاذ الأسباب الواقية مع التوكُّل على الله سبحانه وتعالى .

فقوله : « **لا عدوى** » يعني : على ما كان تعتقده الجاهلية، وإنما العدوى بأمر الله سبحانه وتعالى ومشيئته، فإذا توكلت على الله، وآمنت بالله، وقوِيَ يقينك بالله، واتّخذت الأسباب التي أمر الله بها؛

فحينئذ تكون قد فعلت المشروع، ما هو معناه أنك تترك الأسباب، بل تأخذ بالأسباب الواقية، لا تقدم على البلد الذي فيه الوباء، ولا تخرج منه إذا وقع وأنت فيه، ولا تخالط المرضين وأنت تقدر على الابتعاد عنهم، إلا إذا دعت الضرورة إلى ذلك، إذا كان المريض ما كان له أحدٌ يعالجه، والمصاب ليس له أحد يعالجه ويقوم بشؤونه؛ توكّل وقُم بمعالجة المريض، وقُم بخدمته وتوكّل على الله سبحانه وتعالى، وأنت مأجور، فالله جل وعلا إذا علم من نيّتك الإيمان والإخلاص كفاك سبحانه وتعالى، أما ما دمت في غنىً عن مخالطته فلا حاجة بك إلى مخالطته، فأنت لا تُقدِم عليه من باب أخذ الأسباب .

هذا معنى قوله : « **لا عدوى** » .

« **ولا طيرة** » تقدم معنى الطيرة وحكمها ـ أيضًا ـ .

وقوله ﷺ : « **ويعجبني الفأل** » الفأل : تأميل الخير . والطيرة : تأميل الشر . وتأميل الخير مطلوب، لأن الطيرة سوء ظنٍّ بالله، والفأل حسن ظنٍّ بالله جل وعلا .

فإذا سمع الشخص كلمة طيِّبة انشرح صدره، أو رأى شخصًا طيِّبًا جاء إليه انشرح صدره وأمّل خيرًا، وأحسن الظن بالله سبحانه وتعالى، فهذا أمرٌ طيِّب، ولهذا كان يعجب الرسول ﷺ، فإذا سمع ﷺ اسمًا حسنًا، أو كلمة طيبة، أو مرّ بمكان طيّب؛ انشرح صدره ﷺ من حسن الظن بالله جل وعلا .

ولَمّا أقبل سُهيل بن عمرو في قصة الحديبية ليتفاوض مع الرسول ﷺ، ورآه مقبلاً قال ﷺ : « سُهِّل لكم من أمركم »، وكان كما أمّل الرسول ﷺ كان مجيئه سبب خير .

ولأبي داود بسند صحيح عن عقبة بن عامر قال : ذُكرت الطيرة عن رسول الله ﷺ، فقال : « أحسنها الفأل، ولا ترد مسلماً، فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل : اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يدفع السيئات إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بك » .

وعن ابن مسعود مرفوعاً : « الطيرة شرك، الطيرة شرك، وما منا إلا ...، ولكن الله يذهبه بالتوكل » رواه أبو داود والترمذي وصححه، وجعل آخره من قول ابن مسعود .

وفي حديث ابن مسعود قال : « **الطيرة شرك، الطيرة شرك** » كرّر هذا مرّتين أو ثلاثًا تأكيدًا، وقد قدّمنا بيان معنى كونها شركًا .

قوله : « **وما منّا إلا ...، ولكن الله يُذهبه بالتوكُّل** » هذا من كلام ابن مسعود، يقول : يقع في قلوبنا شيء من الطيَرة، إذا رأى الإنسان شيئًا يكرهه يقع في نفسه شيء، لأنه لا يقدر على ردِّ هذا، وهذا لا يؤاخذ عليه الإنسان، كما قال ﷺ : « إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما حدّثتْ بها أنفسها ما لم تتكلّم أو تعمل »، فكونه يقع في نفس الإنسان شيءٌ إذا رأى شيئًا يكرهه، أو يخاف شيئًا ثم لا ينفعل ولا يتصرّف تصرُّفًا يخالف ما شرعه الله؛ لا يؤاخَذ على هذا .

« **ولكن الله يُذهبه بالتوكُّل** » هذا هو العلاج، المؤمن يتوكّل على الله ولا يضره ما وقع في نفسه، ويذهب بإذن الله إذا توكّل على الله .

فهذا إشارةٌ إلى ما تُعالَج به الطيَرة وهو : التوكُّل على الله سبحانه وتعالى، ثم المُضي وعدم التردُّد، فإن انفعل مع الطيَرة التي وقعتْ في نفسه وقعد عن الخروج، أو فرّ من المكان الذي تطيّر منه؛ فهذا هو الطيَرة المذمومة، لأنها أثّرتْ فيه فمضى أو رجع .

لأحمد من حديث ابن عمرو : « من ردته الطيرة عن حاجته فقد أشرك »، قالوا : فما كفارة ذلك ؟، قال : «أن تقولوا : اللهم لا خير إلا خيرك، ولا طير إلا طيرك، ولا إله غيرك » .

وله من حديث الفضل بن العباس : « إنما الطيرة ما أمضاك أو ردّك » .

قوله ﷺ : « **الطيرة : ما أمضاك أو ردّك** » « **ما أمضاك** » يعني : نفّرك من المكان، أو من الشخص، أومن المرئي الذي رأيته، فررْت منه تأثراً بالطيَرة .

« **أو ردّك** » أي : عن حاجتك، كأن يريد أن يسافر ولَمّا رأى الثعلب أو رأى الغراب أو رأى فلانًا الذي يكره قال : هذا سفر ليس بحسن أو طيّب . ورجع . هذا هو التطيُّر، وهو شرك . والواجب عليه حينما حصل له هذا الشيء وكرهه في نفسه أن يرفضه متوكّلاً على الله تعالى وأنْ يمضيَ في حاجته .

ثم بيّن ﷺ ما تُعالَج به الطيَرة، وهو ثلاثة أمور :

الأمر الأول ـ وهو الأصل ـ : التوكُّل على الله سبحانه وتعالى، وأنه لا يأتي بالخير ولا يدفع الشر إلا هو سبحانه وتعالى، هو الذي يأتي بالخير ويدفع الشر، وهو الذي يضرُّ وينفع، وهو الذي يتصرف، فإذا توكّل على الله فإن الطيرة لا تضره .

الأمر الثاني : أنْ يمضيَ في حاجته التي أرادها، ولا يرجع عنها بسبب الطيَرة .

الأمر الثالث : الدعاء، أن يدعوَ الله بالدعاء الذي أرشد إليه النبي ﷺ، وهو أن يقول : « **اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يدفع السيّئات إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بك** »، فهو دعاءٌ عظيم، فيه توكُّل على الله، وفيه

اعتراف بأن الذي يأتي بالحسنات ويدفع السيّئات هو الله تعالى وليست الطيَرة، وأنه لا حول ولا قوة إلا بالله، لا أحد يحوِّل من حال إلى حال إلا الله سبحانه وتعالى، ولا أحد يقوى على شيء إلا بقوّة الله سبحانه وتعالى.

والدعاء الثاني: «**اللهم لا خير إلاّ خيرك، ولا طير إلا طيرك، ولا إله غيرك**» «**لا خير إلا خيرك**» أي: ما أحدٌ يجلب الخير إلا الله سبحانه وتعالى.

«**ولا طير إلا طيرك**» ما يصيبك شيء إلا بإذن الله وقدره ومشيئته، وبسبب ذنوبك.

«**ولا إله غيرك**» لا معبود بحقٍّ سواك، هذا اعتراف بالتوحيد.

فالحاصل؛ أن الطيرة تُعالج بهذه الأمور الثلاثة:

أولاً: التوكُّل على الله.

ثانيًا: المضي وعدم التأثر بها، ولا تظهر على تصرُّفاتك، وما كأنها وُجدت.

والثالثة: أن تدعوَ بهذه الدعوات الواردة في الأحاديث، فإذا دعوتَ الله بهذه الدعوات فإن الله يعافيك من الطيرة ويُمدُّك بإعانته ونصره وتوفيقه.

والله تعالى أعلم.



۞ باب ما جاء في التنجيم

قال البخاري في « صحيحه » : قال قتادة : (خلق الله هذه النجوم لثلاث : زينة للسماء، ورجوماً للشياطين، وعلامات يُهتدى بها، فمن تأوّل غير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه، وتكلّف ما لا علم له به) انتهى .

قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب ما جاء في التنجيم** » أي : ما ورد من الأدلة على تحريم ذلك، والنهي عنه .

والتنجيم المراد به : اعتقاد أن للنجوم تأثيرًا في الحوادث وما يجري في هذا الكون، وقد يُراد بالتنجيم معاني أُخَر يأتي تفصيلها .

وهذا اعتقادٌ قديم كان في قوم نُمرود، الذين بُعث إليهم الخليل إبراهيم ـ عليه الصلاة والسلام ـ، وهم الصابئة الذين يعبدون الكواكب، ويبنون لها الهياكل وبيوت العبادة، يعتقدون أنها تدبِّر أمر العالم، ولا يزال هذا الشر موجودًا في العالم .

۞۞۞

قوله : « **قال البخاري في صحيحه** » هذا الحديث يُعتبر من البخاري ـ رحمه الله ـ من التعليق، والتعليق هو : أن يذكُر الأثر بدون إسناد، فإذا قال : (قال فلان) بدون إسناد؛ فهذا يسمُّونه بالتعليق، وهو على نوعين عند البخاري :

النوع الأول : تعليقٌ بصيغة الجزم، مثل هذا الأثر : « قال قتادة »، (قال فلان) .

النوع الثاني : تعليقٌ بغير صيغة الجزم، كأنْ يقول : (يُروى عن فلان)، فهذا يسمّى تعليقاً بغير صيغة الجزم، وهو أقل درجة من الأول .

وقد جاء الحافظ ابن حجر - رحمه الله - فذكر أسانيد هذه المعلّقات في « البخاري » كلها، استقصاها في كتاب سمّاه « تغليق التعليق »، يتكوّن من ثلاثة مجلّدات ضخمة، وقد طبع الكتاب والحمد لله .

قوله : « **قال قتادة** » قتادة هو ابن دِعامة السدوسي، الإمام الجليل في التفسير والحديث وغيره .

« **خلق الله هذه النجوم لثلاث** » يعني : لثلاث حِكَم .

الفائدة الأولى : « **زينة للسماء** » كما قال تعالى : ﴿ **إنا زيّنا السماء الدنيا بمصابيح** ﴾ لأنها سُرُج تتلألأ، قال تعالى : ﴿ **إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب** ﴾ .

الفائدة الثانية : « **رجومًا للشياطين** » وذلك لأن الشياطين يحاولون استراق السمع من الملائكة في السماء، ويأتون بما يسترقون إلى الكُهّان من بني آدم، ولكن الله جلّ وعلا حفِظ السماء بهذه الشُّهُب التي تنطلق من هذه الكواكب فتُحرِق هذا المارد فتُهلكه، خصوصًا عند بعثة محمد ﷺ فإنها حُرِست السماء بالشهب، كما قال تعالى عن الجن : ﴿ **وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابًا رصدًا ۞ وأنا لا ندري أشرٌّ أُريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشدًا** ﴾، استغربوا هذه الحراسة وهذه الشهب، وكان ذلك مُؤْذِنًا ببعثة محمد ﷺ، ولكن بقي من هذا شيء لكنه قليل .

الفائدة الثالثة : « **علامات يُهتَدى بها** » قال تعالى : ﴿ **وألْقى في الأرض رواسيَ أنْ تَمِيد بكم وأنهارًا وسُبُلاً لعلكم تهتدون ۞ وعلامات وبالنجم هم يهتدون** ﴾، فالله جعل للمسافرين علامات يستدلّون بها في الأرض

وعلامات في السماء . العلامات التي في الأرض : السبل والفِجاج والطرق التي جعلها الله في الأرض والجبال والأعلام الواضحة، وأما في السماء فهو : النجوم والشمس والقمر، فالناس يستدلُّون بسيرهم في الطرق، ولاسيما في البِحار التي ليس فيها جبال وليس فيها علامات أبدًا، وكذلك في الليلِ، يسيرون في الليل في البر على النجوم، ينظرون إلى النجوم ويعرفون بها الجِهات، ويسيرون على الجهة التي يريدونها، وكذلك يُستدل بهذه النجوم والشمس والقمر على القِبْلة ـ الكعبة المشرفة ـ في الصلاة، لأنهم إذا نظروا إلى هذه النجوم عرفوا الجهات واهتدوا إلى جهة القبلة .

فهذا من حكمة الله سبحانه وتعالى من خلق هذه النجوم، خلقها لهذه النجوم .

أما من أراد أن يزيد على هذه الأمور الثلاثة التي ذكرها الله في كتابه فكما قال قتادة : « **فمن تأول غير ذلك أخطأ** »، لأن الله لم يخلقها لهذا، لأنه أراد أن يحمِّلها شيئًا لم تُخلق من أجله، كأن يعتقد فيها أنها تدلُّ على حوادث في الأرض، أو هُبوب رياح، أو نُزول مطر، أو موت أحد، أو حياة أحد، أو توفيق في أمر، أو انخذال في أمر؛ فهذا كله من التقوُّل والتطاوُل، والخَرْص والتخمين، وادّعاء لعلم الغيب الذي ما أنزل الله به من سلطان .

والنجوم لا تدلُّ على هذا لأنها لم تُخلق لهذا، وإنما هذا يرجع إلى علاّم الغيوب سبحانه وتعالى .

فمن تأوّل فيها ـ يعني : اعتقد فيها غير ذلك من هذه الأمور

وكره قتادة تعلّم منازل القمر . ولم يرخّص ابن عيينة فيه .
ذكره حربٌ عنهما .

الثلاثة التي دلّ عليها كتاب الله؛ فقد أخطأ .

« **وأضاع نصيبه** » يعني : من الدِّين، وهذا يقتضي أنه يكفُر .

« **وتكلّف ما لا علم له به** » لأن هذه خَرْصٌ وتخمين وحَدْسٌ وظن لا يُغنى من الحق شيئًا أبدًا .

وقوله : « **انتهى** » يعني : كلام قتادة .

❁❁❁

وقوله : « **وكره قتادة تعلُّم منازل القمر، ولم يرخِّص ابن عيينة فيه** » يعني : سفيان بن عيينة، الإمام الجليل، المحدِّث المشهور .

ومنازل القمر المراد بها : المنازل التي ينزلها في الشهر، وهي ثمانية وعشرون منزلة؛ أربع عشرة منزلة يمانية، وأربع عشرة منزلة شامية، ينزل في كل ليلة منزلة، وعلامة هذه المنزلة نجمٌ من النجوم المعروفة يقطعها القمر في شهر، بينما تقطعها الشمس في سنة .

هذه منازل القمر، كل ليلة ينزل في منزلة، وفي التاسعة والعشرين أو الثلاثين يستتر، بمعنى : أنه يختفي في ضوء الشمس .

وهل يجوز أن الإنسان يتعلّم منازل القمر الثمانية والعشرين كل منزلة ثلاثة عشر يومًا، وواحدة منها أربعة عشر يومًا، الذي هو القلب ؟ .

على قولين :

القول الأول : المنع، وهو قول قتادة وسفيان بن عيينة، لأن هذا

ورخّص في تعلُّم المنازل : أحمد وإسحاق .

ـ وإنْ كان لا شيء فيه في نفسه ـ إلا أنه وسيلة لأن يُعتقد فيها ما لا يجوز، فهذا من سدِّ الذرائع، فلا يتعلّم منازل القمر عندهم، لأنه ربما يتدرّج إلى اعتقاد أنها تؤثّر في الكون، وأنها ..، وأنها ..، ولأنه زائد على الفوائد الثلاث السابقة .

والقول الثاني : أنه لا بأس بتعلّم منازل القمر، وهذا ما يسمّى بعلم التسيير . وهو مذهب الإمام أحمد، وإسحاق بن راهويه، وقول كثير من أهل العلم .

وهذا هو الصحيح ـ إن شاء الله ـ، لأجل ما فيه من الفوائد وعدم المحذور .

أما الممنوع فهو علم التأثير، وهو : اعتقاد أن هذه النجوم تؤثّر في الكون، هذا هو الممنوع، أما معرفة حسابها من أجل الفوائد من غير اعتقاد أنّ لها تأثيرًا في الكون؛ فهذا لا بأس به، ولا يزال العلماء يتعلّمونه ويعلّمونه للناس لفوائده العظيمة .

وعلم التأثير ينقسم إلى ثلاثة أقسام، كلها محرّمة، لكن بعضها أشدّ من بعض :

القسم الأول : اعتقاد أنّ هذه الكواكب هي التي تُحدِث هذه الحوادث الكونية، وأنّ مصدر الحوادث هو حركات الكواكب وتَشَكُّلاتها .

وهذا اعتقاد الصابئة، وهو جُحودٌ للخالق سبحانه وتعالى، واعتقاد أنّ هذه الكواكب هي التي تُحدِث هذه الحوادث، وأنها هي التي بتشَكُّلاتها وأحوالها ينتج عنها ما يحدُث في هذا الكون من خير أو شرّ،

ومن صحة ومرض، ومن خُصْب وجَدْب، وغير ذلك، فهذا هو اعتقاد الصابئة، وهذا كفرٌ صريحٌ بإجماع المسلمين .

والقسم الثاني : أن لا يعتقد أنها هي التي تُحْدِث هذه الحوادث، ولكن يعتقد أنها سبب للتأثير، وأما الذي يُحدِث هذا الشيء فهو الله سبحانه وتعالى، ولكن هذه أسباب، فينسب إليها الأمور من باب الأسباب .

وهذا ـ أيضاً ـ باطل ولا يجوز، لأن الله لم يجعلها أسبابًا، ولا علاقة لها بما يجري في هذا الكون أبدًا؛ من نزول مطر، أو هُبوب رياح، أو غير ذلك، وإنما هذا راجعٌ إلى تدبير الله سبحانه وتعالى، لأمره وإذنه سبحانه وتعالى، وليس للكواكب علاقة بهذا، غير أنّ الله خلقها للأمور الثلاثة التي سبق بيانها .

والقسم الثالث : الاستدلال بها على الحوادث المستقبَلة .

وهذا من ادّعاء علم الغيب، ومن الكهانة ومن السحر، وهو كفر بإجماع المسلمين .

وكلُّ هذه الأمور الثلاثة اعتقاد أنها هي التي تخلُق هذه الأشياء، واعتقاد أنها أسباب لما يجري في الكون من الحوادث، واعتقاد أنها تدلُّ مجرّد دلالة على أنه سيحصل كذا؛ رُخص أو غلا، ومن تزوّج في النجم الفلاني فإنه يوفّق، ومن تزوجّ في النجم الفلاني أو البُرْج الفلاني فإنه يُخفِق، وما يسمونه بالبَخْت والنَّحْس .

هذا كله باطل، وهذا يُنشر في بعض المجلاّت التي تصدُر من جهات غير ملتزمة بالإسلام يُنشر فيها أبوابٌ خاصّة بالنجوم، وأنّ في البُرج

وعن أبي موسى قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثة لا يدخلون الجنة : مدمن خمر، وقاطع رحم، ومصدِّق بالسحر » رواه أحمد وابن حبّان في « صحيحه » .

الفلاني يحصُل كذا من تزوّج فيه، أو باع أو اشترى يربح، والنجم الفلاني نحسٌ ولا يصلُح فيه شيء . هذا من اعتقاد الجاهلية .

وأما علم الحساب المستفاد من منازل القمر لمعرفة مواقيت الصلاة، ووقت بذر الزرع، وغرس الأشجار، ونضج الثمار، وغير ذلك من المصالح . فهذا ليس من الاستدلال بالنجوم على المحرّم، إنما هو من علم الحساب، والله خلق الشمس والقمر للحساب .

وهذه المفكّرات التي ترونها في الجُدران ويتداولها الناس لمعرفة مواقيت الصلوات هي من هذا النوع، من العلم المرخّص فيه، والذي رخّص فيه : الإمام أحمد، وإسحاق، وغيرهما، سواء كان من الحساب الشمسي أو القمري، كله من هذا النوع، لا بأس به لأنه فيه مصالح للناس .

❁❁❁

قال : « **وعن أبي موسى** » هو الصحابي الجليل عبد الله بن قيس الأشعري، نسبة إلى جماعة في اليمن يقال لهم (الأشعريين) .

وأبو موسى هذا من أفاضل الصحابة وأجلاّئهم وفُضلائهم، قد تولّى أعمالاً جليلة في أيام الرسول ﷺ وفي أيام الخلفاء الراشدين، فله مكانةٌ عظيمة في الإسلام، رضي الله تعالى عنه وأرضاه .

قوله ﷺ : « **ثلاثة لا يدخلون الجنة** » هذا وعيد يُجرى على ظاهره ولا يُؤَوّل ولا يُفسّر، لأن تفسيره وتأويله يقلّل من أهمِّيته، فيُترك على

ظاهره للزجر والوعيد، وإن كان أصحاب هذه الجرائم لا يخرجون من الإسلام، ولكن هذا من باب الوعيد الشديد لهم .

وهم : « **مدمن الخمر** » والمراد بالمدمن : الذي يداوِم على شرب الخمر، ولا يتوب إلى الله منها .

فشرب الخمر كبيرة من كبائر الذنوب لا شك، ومن استحلّه فقد كَفر، ومن اعتقد تحريمه وشَربَه من باب الشهوة النفسانية فقد فعل كبيرة من كبائر الذنوب، ويُعتبر فاسقًا ناقص الإيمان، وإذا ثبت عليه الشرب بإقراره أو بشهادة الشهود يُقام عليه الحد ثمانين جلدة، لأن حدّ الخمر شرع لصيانة العقل، الذي هو أشرف شيء في الإنسان، يميّز به الضار من النافع، والطيِّب من الخبيث، وبه يعقل أمور دينه، وبه يُمسك عن الأذى، فإذا فقد العقل صار أحطّ من البهيمة، فيؤذي، ويضيِّع أخلاقه ومصالحه ومصالح غيره، فلذلك زجر الله عن شُرب الخمر، ووضع لها حدًّا في الدنيا ووعيدًا في الآخرة، فأخبر أنه لا يدخل الجنة، فهذا وعيدٌ شديد .

والثاني : « **قاطع الرحم** » والرحم هي : القرابة من جهة الأب، أو من جهة الأم .

وصلة الأرحام واجبةٌ في الإسلام بعد برِّ الوالدين، وهم : الأولاد وأولادهم، والإخوة والأخوات وأولادهم، والأعمام والعمّات وأولادهم، والأخوال والخالات وأولادهم، والآباء والأجداد .

فأول من تَجبُ صلته : الوالدان والبر بهما، ثم الأولاد، ثم الإخوة وأولادهم، ثم الأعمام والعمّات وأولادهم، ثم الأخوال والخالات

وأولادهم، قال تعالى : ﴿ **واعبدوا الله ولا تُشركوا به شيئًا وبالوالدين إحسانًا وبذي القربى** ﴾، ﴿ **وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانًا** ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ **وآت ذا القربى حقه والمسكين وابنَ السبيل** ﴾ .

فالقربى لها حق واجب، ومن قطع هذا الحق فإنه يكون قاطعًا للرحم، وقاطع الرحم مرتكبٌ لكبيرة من كبائر الذنوب، وملعونٌ في القرآن، كما قال تعالى : ﴿ **فهل عسيتم إن توليتم أن تُفسدوا في الأرض وتُقطّعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصّمهم وأعمى أبصارهم** ﴾ .

والله جل وعلا يقول للرحم في الحديث القدسي : « من وصلكِ وصلته، ومن قطعكِ قطعته »، وفي هذا الحديث : أنه لا يدخل الجنة . وهذا وعيدٌ شديد .

والثالث : « **مصدِّقٌ بالسحر** » وهذا محل الشاهد من الحديث .

فإنْ قلتَ : الحديث في مصدِّق السحر، والباب في باب التنجيم، فما المناسبة ؟ .

قلنا : نعم، التنجيم نوعٌ من السحر؛ لما يأتي في الحديث : « من اقتبس شُعبة من النجوم فقد اقتبس شُعبة من السحر زاد ما زاد »، فالتنجيم نوعٌ من السحر، فلذلك أورده المصنِّف في هذا الباب .

وأخبر النبي ﷺ أنّ المصدِّق بالسحر ـ ومنه المصدِّق بالنجوم ـ أنه لا يدخل الجنة، وهذا وعيدٌ شديد، قد لا يدخل الجنة لكفره، وقد لا يدخلها لمعصيته .

وهذا من أحاديث الوعيد التي تُجرى على ظاهرها ولا تُفسَّر .

والشاهد منه قوله : « **ومصدِّقٌ بالسحر** » الذي منه التنجيم .

وعلى كل حال، فالواجب على المسلم أن يحذَر من هذه المشكلة، وهي مسألة التنجيم التي لا يزال شرها موجودًا في الناس .



۞ باب ما جاء في الاستسقاء بالأنواء

قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب الاستسقاء بالأنواء** » أي : طلب السقيا بالنجوم . ما حكمه ؟ وما دليله ؟ .

وهذا الباب يُعتبر نوعًا من أنواع الباب الذي قبله، لأن الذي قبله : « **باب ما جاء في التنجيم** »، فالباب الأول عامٌّ في كلِّ ما يُعتَقد في النجوم من الكفر والضلال والباطل من استسقاء وغيره، وهذا الباب خاصٌّ بمسألة واحدة، وهي الاستسقاء بالنجوم .

قوله : « **باب ما جاء** » أي : من الوعيد في الكتاب والسنة، وبيان أنّ ذلك كفر بالله تعالى، لأنه اعتقادٌ في غير الله في أنه يخلق أو يرزق أو يدبِّر شيئًا من هذا الكون، وهذا كفرٌ بالله سبحانه وتعالى، لأن الله سبحانه هو الخالق المتصرِّف المدبِّر لهذا الكون ليس له شريك، وكلُّ هذه المخلوقات كلها مدبَّرةٌ بأمره سبحانه وتعالى : ﴿ **إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشي الليل النهار يطلُبه حثيثًا والشمس والقمر والنجوم مسخّراتٍ بأمره ألا له الخلق والأمر** ﴾، ﴿ **ألا له الخلق** ﴾ الذي هو : التدبير والإيجاد والتصرُّف، ﴿ **والأمر** ﴾ الذي هو الشرع، فكما أنه الخالق فهو الذي يشرع سبحانه وتعالى، ويأمر وينهى، ﴿ **ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين** ﴾ .

لَمّا قرأ عبد الله بن عمر هذه الآية قال : « من كان له شيء فليطلبه » .

وقال تعالى : ﴿ **وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجومُ**

مسخّراتٌ بأمره إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون ﴾، قال تعالى : ﴿ **ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إنْ كنتم إيّاه تعبدون** ﴾، فلا يجوز أن يُعتَقد في مخلوق من المخلوقات أيًّا كان شكله وقوته ونوعه أن يُعتقد فيه أنه يدبِّر مع الله سبحانه وتعالى، وإنما يدبِّر بأمر الله : ﴿ **فالمدبِّرات أمرًا** ﴾ يعني : الملائكة يدبِّرون بأمر الله سبحانه وتعالى، الله يأمرها فهي تدبِّر ما أمرها به سبحانه .

۞۞۞

قال : « **وقول الله تعالى : ﴿ وتجعلون رزقكم أنكم تكذِّبون ﴾** » هذه الآية في سياق الآيات التي قبلها، وهي قوله تعالى : ﴿ **فلا أُقسم بمواقع النجوم ۝ وإنه لقسمٌ لو تعلمون عظيم ۝ إنه لقرآن كريم ۝ في كتاب مكنون ۝ لا يمسه إلا المطهّرون ۝ تنزيلٌ من رب العالمين ۝ أفبهذا الحديث أنتم مدهنون ۝ وتجعلون رزقكم أنكم تكذِّبون** ﴾ .

الشاهد في قوله تعالى : ﴿ **فلا أقسم بمواقع النجوم** ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ **وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون** ﴾ .

قد ذكر العلماء في تفسيرها قولين :

القول الأول : أن المراد بالنجوم الكواكب، والمراد بمواقعها طلوعها وغروبها، طلوعها من المشرق وغروبها من المغرب، لأن هذا من أعظم آيات الله سبحانه وتعالى .

والمقسَم عليه هو : أحقيّة القرآن .

وقوله تعالى : ﴿ **أفبهذا الحديث** ﴾ هو القرآن ﴿ **أنتم مدهنون** ﴾

يعني : تكذّبون بهذا القرآن، وتقولون : إنه من قول محمد، أو من قول فلان أو علاّن، بعد هذا البيان، وبعد هذا التوضيح .

﴿ **وتجعلون رزقكم أنكم تكذِّبون** ﴾ ﴿ **رزقكم** ﴾ يعني : المطر، ﴿ **أنكم تكذِّبون** ﴾ فتقولون : مُطرنا بنوء كذا وكذا، فتنسبون المطر إلى الأنواء .

والأنواء جمع نوء، من : ناء ينوء إذا نهض، والنوء عبارة عن أحد منازل القمر الثمانية والعشرين .

وذلك أن العرب تزعم في الجاهلية أن المطر إنما ينزل بسبب طلوع النجم، وبعضهم يقول : المطر يحصل بسبب غروب النجم الذي يغرب في الفجر . والخلاف بينهم يسير .

المهم أنهم يضيفون نزول المطر إلى طلوع النجم أو غروبه، يظنون أن غروب النجم أو طلوع النجم في الفجر هو الذي يسبِّب نزول المطر، فيقولون : مُطرنا بنوء كذا وكذا، مطرنا بنوء الثريا، بنوء القلب، بنوء العُوّاء، بنوء الغَفْر، بنوء الزُّبانة، إلى آخره، هكذا تقول العرب في جاهليتها .

وقد أكذبهم الله فقال تعالى : ﴿ **وتجعلون رزقكم** ﴾ أي : المطر ﴿ **أنكم تكذِّبون** ﴾ فتنسبونه إلى الطالع أو الغارب من النجوم، وهذا كذب، لأن الذي ينزل المطر هو الله سبحانه وتعالى، وليس طلوع النجم أو غروبه، يكذبون على الله سبحانه وتعالى، وينكرون نعمة الله ويجحدونها، وكان الواجب عليهم أن يشكروا نعمة الله، وأن يضيفوا النعمة إلى الله، لكنهم أضافوها إلى غيره، وقالوا : مُطرنا بالنوء الفلاني، فأنكر الله عليهم : ﴿ **وتجعلون رزقكم أنكم تكذِّبون** ﴾ فسمّاه الله كذبًا،

وهو كذبٌ في الاعتقاد، وأشد الكذب هو الكذب في الاعتقاد، قال تعالى : ﴿ **ومن أظلم ممّن كذَب على الله وكذّب بالصدق إذْ جاءه أليس في جهنم مثوىً للكافرين** ﴾، الذي يكذب على الله وينسب نعمه لغيره، وينسب المطر إلى مخلوق من خلقه، هذا أعظم الكذب ﴿ **تجعلون رزقكم أنكم تكذِّبون** ﴾، بدل أن تشكروا الله تكذِبون عليه، وتنسبون نعمه إلى غيره، هذا جُحودٌ للنعمة، وكُفرانٌ بها .

وقد فصّل العلماء حكم ذلك فقالوا : إنِ اعتقد أنّ النجم هو الذي يوجِد المطر؛ فهذا كفرٌ أكبر، وشركٌ أكبر مخرجٌ من الملّة .

أما إذا اعتقد أنّ المطر ينزل بأمر الله وبتقدير الله سبحانه، ولكنه نسبه إلى النجم، أو إلى الطالع أو الغارب من باب المجاز أو السببية ـ كما يقولون ـ؛ فهذا كفرٌ أصغر، وشركٌ أصغر، لكنه وسيلةٌ إلى الشرك الأكبر، لأن الله لم يجعل النجوم سببًا في نزول الأمطار، وإنما الأمطار تنزل بأمره سبحانه وتعالى، فالأمطار إنما تنزل بأمره وبسبب رحمته سبحانه وتعالى كما دلّتْ على ذلك آياتٌ كثيرة من القرآن : ﴿ **وأنزلنا من السماء ماءً فأسقيناكموه** ﴾، ﴿ **ونزّلنا من السماء ماءً مباركًا فأنبتنا به جنّات وحبّ الحصيد** ﴾، ﴿ **وأنزل من السماء ماءً فأخرج به من الثمرات رزقًا لكم** ﴾ .

والحاصل؛ أن المنزِّل للمطر هو الله سبحانه وتعالى، والرياح والسحاب إنما هي مخلوقاتٌ لله سبحانه وتعالى .

وعن أبي مالك الأشعري ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ قال : « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر بالأحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة » .

قوله ﷺ : « **أربع** » أي : أربع خِصال .

« **في أمتي** » يعني : أمة الإجابة، لأن أمة الدعوة تشمل كل الثقلين الجن والإنس، لأنّ الرسول بُعث إليهم .

وأما أمة الإجابة فهم الذين آمنوا به ﷺ وصدّقوه واتّبعوه .

« **من أمر الجاهلية** » المراد بالجاهلية : ما قبل الإسلام، سُمي جاهلية من الجهل وهو عدم العلم، لخلو هذا الوقت ـ وقت الفتْرة ـ من آثار الرسالات السماوية، لأن بين بعثة محمد ﷺ وبين عيسى ـ آخر أنبياء بني إسرائيل ـ أربعمائة سنة وزيادة، كانتْ قد اندثرتْ فيها آثار الرسالات، ونظر الله إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب انقرضوا قبل البعثة .

فهذا الوقت الذي قبل الإسلام يسمّى بالجاهلية لعدم وجود العلم فيه .

أما ما بعد الإسلام فلا يقال له : جاهلية، لأن الجاهلية زالت والحمد لله بالإسلام، والعلم موجود، ورّثه الرسول ﷺ، فبعد بعثة الرسول زالت الجاهلية العامّة، أما بقايا من الجاهلية أو خصال من أمور الجاهلية فقد تبْقى في أفراد من الناس أو طوائف من الناس، لكن أن يقال : الناس كلهم في جاهلية ـ كما يطلقه بعض الكتّاب الجهّال ـ فهذا باطل .

فقد يُبالغ بعض الكُتّاب الجُهّال فيصفون هذا الوقت بوقت الجاهلية، فيقول بعضهم : « جاهلية القرن العشرين »، وهذا تعبير

خاطئ، وقول باطل، كما نبّه على هذا شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه : « اقتضاء الصراط المستقيم » .

فقوله ﷺ : « **أربع في أمتي من أمر الجاهلية** » دلّ على أنه تبقى أشياء من الجاهلية تتسرّب في الناس، وقد تكون في بعض المؤمنين الصادقين .

وقد تكثُر الجاهلية في بعض الأشخاص وتعظُم، ولكنه لا يخرج بها من الإسلام ما دام أنه يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، ولم يشرك بالله، ولم يرتكب ناقضًا من نواقض الإسلام، فليس كل من فيه جاهلية يكون كافرًا .

فالحاصل؛ أن المبالغات في وصف الزمان بأنه جاهلية والناس كلهم في جاهلية؛ هذا باطل، ولا يصدُر هذا من عالم محقّق، إنما يصدُر من بعض الجُهّال الذين قد يعذرون بجهلهم .

وقوله : « **من أمر الجاهلية لا يتركونهن** » دلّ هذا على ذمِّ كل ما يُنسب إلى الجاهلية، وعلى أنه محرّم، لأن الرسول ﷺ ذكر هذا من باب الذم والتحذير منه، قال الله تعالى لنساء نبيه : ﴿ **ولا تبرّجْن تبرُّج الجاهلية الأولى وأقِمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله** ﴾، فكل ما يُنسب إلى الجاهلية فإنه محرّم ومذموم يجب التخلّي عنه والابتعاد عنه .

هذه مسألة .

والمسألة الثانية : فيه ـ أيضًا ـ : أنه قد يبقى شيءٌ من الجاهلية في المسلمين، فيجب عليهم الحذَر منه، والتحذير منه، والتوبة إلى الله ممّن وقع في شيء من ذلك من أمور الجاهلية .

ومن ذلك : « **الفخر بالأحساب** » المراد بالحسَب : شرف الإنسان

ومكانتــه في المجتـمع، فــلا يفخــر بحســـبه، لأن الله سبحانه يقـول : ﴿ **يا أيها النـاس إنـا خلقنـاكم مـن ذكـر وأنثـى وجعلنـاكم شعوبـًا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم** ﴾، فالكرم عنـد الله هـو بالتقوى لا بالحسب .

يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب ـ رحمه الله ـ : « إذا كان لا يجوز للإنسان أنه يفخر بعمله هو، فكيف يفخر بعمل أبيه وجده » .

قال الشاعر :

لعمرك ما السعادة جمـع مـال ولكـــن التقـــي هـــو الســـعيد

وقال آخر :

وليس على عبد تقيٍّ غضاضة إذا حقق التقوى وإنْ حاك أو حجـم

ومن أمور الجاهلية : « **الطعن في الأنساب** » بأن يتنقّص أنساب الناس .

وكِلا الأمرين مذموم، لا أنه يعظّم نفسه، ولا أنه يتنقّص الآخرين .

« **والاستسقاء بالأنواء** » هذا محل الشاهد من الحديث .

والاستسقاء (استفعال)، أصله : طلب السقيا، قال الله تعالى : ﴿ **وإذِ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر** ﴾ ﴿ **استسـقى** ﴾ يعـني : طلب السقيا .

والاستسقاء بالنجوم هنا ليس معناه : أنهم يطلبـون مـن النجـوم أن تسقيهم، لكن معناه : أنهم ينسبون المطر إلى النجوم، فيقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا .

وكما فصّل العلماء : إنْ كـان يعتقـد أن النجـوم هـي الـتي أنزلـت المطـر وأثّرت؛ فهـذا كفر مخرِج مـن الملّة . وإن كان يعتقـد أن المـنزل

وقال : « النائحة إذا لم تتب قبل موتها تُقام يوم القيامة وعليها سِربال من قَطِران ودرْعُ من جَرَب » رواه مسلم .

للمطر هو الله، وأن النجوم إنما هي أسباب، أو أضافها إليه من باب التساهل في التعبير؛ فهذا يُعتبر شركًا وكفرًا أصغر لا يُخرج من الملة، ولكنه محرّم شديد التحريم، لأنه وسيلة إلى الشرك الأكبر، ولأن الشرك وإن كان أصغر فهو خطير، قال تعالى : ﴿ **إن الله لا يغفر أن يُشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء** ﴾ .

قال العلماء : أما لو قال : سُقينا في نوء كذا، فأتى بـ(في)، فلا بأس بذلك، لأن هذا ليس نسبة المطر إلى النجم، وإنما يقول : سُقينا في هذا الوقت، سُقينا في نوء كذا يعني : في وقت كذا .

قوله ﷺ : « **والنياحة** » النياحة : رفع الصوت على الميِّت من باب الجزَع والتسخُّط، وإذا صحبه شقّ للثوب، أو لطم للخد، أو تعداد لمحاسن الميِّت، أو نياحة وندْب وجزَع؛ فهذا كبيرة من كبائر الذنوب .

والواجب عند نزول المصيبة : الصبر والاحتساب لا الجزَع والتسخُّط .

والنياحة دليل على عدم الرضى بقضاء الله وقدره، ودليلٌ على عدم الصبر والاحتساب . وهي من أمور الجاهلية، ويكفي أنها من أمور الجاهلية، لأن أمور الجاهلية محرّمة .

❊❊❊

قوله : « **وقال** : « **النائحة إذا لم تتب** » يعني : ترجع عن النياحة، وتندم على ما حصل منها، وتعزم على أن لا تعود إلى النياحة في مستقبلها . وهذه شروط التوبة .

والتوبة لغة : الرجوع، وشرعًا هي : الرجوع من معصية الله إلى

طاعة الله .

وشروطها ثلاثة : الإقلاع عن الذنب، والندم على ما حصل، والعزم أن لا يعود إليه . فإذا توفّرت هذه الشروط فالتوبة صحيحة، وإذا اختلّ شرطٌ منها فهي توبة غير صحيحة .

ودلّ هذا على أن التوبة تمحو المعصية ولو كانتْ كبيرة، ولو كانت شركًا وكفرًا بالله جل وعلا، فالتوبة تَجُبُّ ما قبلها من النياحة وغيرها .

وفي قوله ﷺ : « **قبل موتها** » دليل على أنه عند الموت لا تُقبل التوبة، فإذا بلغت الروح الحُلْقوم فحينئذ لا تقبل التوبة .

قوله : « **تُقام يوم القيامة** » يعني : من قبرها .

« **وعليها سِرْبال** » السِّربال هو : الثوب .

« **من قطران** » هو النحاس المذاب .

« **ودِرْعٌ من جَرَب** » الدرع كذلك هو : الثوب . والجَرَب : مرض جلدي، يكون في الإبل ويكون في الإنسان .

فدلّ هذان الحديثان على مسائل :

أولًا : فيه تحريم أمور الجاهلية وذمها عمومًا .

ثانيًا : فيه أن أمور الجاهلية لا ترتفع بالكلية، بل يبقى منها شيءٌ في بعض المسلمين .

ثالثًا ـ وهي مسألة مهمة جدًّا ـ : أن من كان فيه شيء من أمور الجاهلية لا يقتضي ذلك كفره، لكن يكون هذا ذنبًا مذمومًا يجب التخلّي عنه والتوبة منه، لكنه لا يقتضي الكفر، لأنه قال : « **من أمتي** »،

وهما عن زيد بن خالد ـ رضي الله عنه ـ قال : صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء كانتْ من الليل، فلما انصرف أقبل على الناس فقال : « أتدرون ماذا قال ربكم ؟ » .

فمن كان فيه شيء من أمور الجاهلية لا يقتضي هذا كفره، إلا إذا بلغ مبلغ المكفِّرات كالشرك بالله جل وعلا، أو بلغ نواقض الإسلام المعروفة فهذا يكفُر به .

رابعًا : فيه دليل على تحريم المسائل المذكورة الأربع : « **الفخر بالأحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة** »، وأن هذه الأمور من كبائر الذنوب .

والخامسة : فيه دليلٌ على أن التوبة تمحوا ما قبلها .

سادسًا : فيه أن قبول التوبة محدّد بما قبل الموت .

والله تعالى أعلم .

❁❁❁

قوله ـ رحمه الله ـ : « **عن زيد بن خالد** » الجهني، هو صحابي جليل مشهور، والجهني نسبة إلى جُهينة القبيلة المعروفة، وهي قبيلة كبيرة من قبائل العرب .

« **قال : صلى لنا** » المراد : صلى بنا، فاللام هنا بمعنى الباء .

« **رسول الله ﷺ صلاة الصبح** » يعني : صلاة الفجر، سُمِّيت صلاة الصبح لأنها تجب عند طلوع الفجر، كما قال تعالى : ﴿ **وقرآن الفجر** ﴾ يعني : صلاة الصبح .

« **بالحديبية** » اسم مكان على حدود الحرم من جهة الغرب، قريب

من التنعيم، يقال له الآن (الشميسي)، وهو عند مدخل الحرم للقادم من جدّة .

يقال الحديبيَة ـ بالتخفيف ـ، ويقال الحديبيّة، والمشهور الأول .

« **فلما انصرف أقبل على الناس** » لأن هذا من السنة؛ أن الإمام إذا فرغ من الصلاة فإنه لا يبقى مستقبل القبلة، بل ينصرف إلى الناس ويُقبِل عليهم بوجهه كما كان النبي ﷺ يفعل ذلك .

« **فقال** ﷺ : « **أتدرون ماذا قال ربكم ؟** » » هذا فيه : مشروعية الموعظة بعد الصلاة إذا صار لها مناسبة، كتنبيهٍ على خطأ وقع، أو بيان لواجب، أو موعظةٍ عامة، وحثٍّ على تقوى الله، فإنه ﷺ كان يعظ الناس أحيانًا، ولم يكن يداوم على ذلك، وإنما يفعل ذلك أحيانًا خشية المَلَل، فكان يتخوّلهم بالموعظة ﷺ، خصوصًا إذا حصل شيءٌ يحتاج إلى تنبيه، مثل هذه القضية .

وفي هذا مشروعة التعليم من خلال السؤال والجواب، فالمعلِّم يسأل الطالب أوّلاً من أجل أن ينتبه للجواب، لأن هذا يكون أبلغ في التعليم وأنبه للطالب، لأنه إذا سُئل أولاً ثم أُجيب فإنه يكون هذا أثبت في ذهنه، بخلاف ما لو أُلقيَ إليه العلم ابتداءً فإنه قد لا ينتبه له تمامًا .

« **قالوا : الله ورسوله أعلم** » هذا فيه أن المسئول إذا لم يكن عنده علم ولا جواب أنه لا يتخرّص، وإنما يكِل العلم إلى عالمه، فيقول : الله ورسوله أعلم، وهذا في حياته ﷺ، أما بعد موته فيقول : الله أعلم .

ففيه : مشروعية تفويض العلم إلى الله سبحانه وتعالى .

الآن تطلّعوا إلى الجواب، فأجاب ﷺ :

قال : « قال : أصبح مـن عبادي مؤمنٌ بـي وكـافر . فأما من قـال : مُطرنا بفضل الله ورحمته؛ فذلك مؤمنٌ بـي كـافرٌ بالكوكب . وأما من قـال : مُطرنـا بنوء كذا وكذا؛ فذلك كافرٌ بي مؤمن بالكوكب » .

« **قال** » أي : الرسول ﷺ « **قال** » أي : الله .

وهـذا مـن الأحـاديث القدسـية، نسبة إلى القـدس وهـو الطهـارة، والتقديس هو التطهير، سُمي بذلك تشريفًا له لأنه من كلام الله .

فالحديث القدسي من كلام الله .

أما الحديث غير القدسي فهو من كلام الرسول ﷺ، لكن المعنى من الله، لقوله تعالى : ﴿ **وما ينطق عن الهوى ۞ إنْ هو إلا وحيٌ يوحى** ﴾ .

فالحديث القدسي لفظه ومعناه من الله .

أما الحديث غير القدسي فمعناه وحـيٌ مـن الله، واللفـظ مـن كـلام الرسول ﷺ .

إلا أن الحديث القدسي مع أنه من كلام الله لا يأخذ حكـم القـرآن من كل وجه، بحيث يُتعبّـد بتلاوتـه مثـل القـرآن، وبحيـث لا يمسـه إلا طاهر مثل القرآن، ومن أنه يُشترط له التواتر مثل القـرآن، ومـن حيـث أنه لا يُروى بالمعنى كالقرآن .

الحاصل؛ أن بين الحديث القدسي وبين القـرآن فروقـًا كثيرة، وإن كان يجتمع مع القرآن في أنه كلام الله سبحانه وتعالى .

وفي قوله : « قـال » إثبـات أن الله يتكلّـم، فصفـة الكـلام ثابتـةٌ لله، يتكلّم متى شاء إذا شاء سبحانه وتعالى؛ كلامـًا يليق بجلاله، ليس مثـل كلام المخلوقين، كيفيّته وكُنْهُه لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعـالى، لكنه

ثابتٌ لله من صفات الأفعال التي يفعلها الله إذا شاء سبحانه وتعالى .

ففيه : ردٌّ على الجهمية والمعتزلة والأشاعرة الذين ينفون الكلام عن الله سبحانه وتعالى .

« **أصبح من عبادي** » يعني : بسبب نزول المطر .

« **مؤمنٌ بي وكافر** » « **مؤمن بي** » بسبب هذه النعمة، « **وكافر** » بسببها .

دلّ على أنّ حصول النعم ابتلاء من الله سبحانه، يبتلي به عباده، فمنهم من يشكر الله فيكون مؤمنًا، ومنهم من ينكر نعمة الله فيكون كافرًا .

ثم بيّن ﷺ سبب ذلك فقال فيما يرويه عن ربه تارك وتعالى : « **فأما من قال : مُطرنا بفضل الله ورحمته** » يعني : نسب النعمة إلى الله سبحانه وتعالى .

والتفضُّل والرحمة صفتان من صفات الله، فالله هو الذي يتفضّل وهو الذي يرحم، ونزول المطر أثرٌ من آثار رحمة الله، كما قال تعالى : ﴿ **فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيي الأرض بعد موتها** ﴾

« **فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب** » لأنه لم ينسب نزول المطر إلى ظهور الكواكب أو غروبها، وهو ما يسمى بالنوء .

« **وأما من قال : مُطرنا بنوء كذا وكذا** » والنوء سبق لنا أنه هو النجم إذا طلع من المشرق وقت الفجر، أو غاب في المغرب وقت الفجر .

كان أهل الجاهلية ينسبون المطر إلى طلوع النجم أو غروبه، فيزعمون أنه إذا طلع النجم أو غرب ينزل المطر، ويعتقدون أن هذا بسبب الكوكب، ولا ينسبونه لله تعالى . وهذا كفر، لأنهم نسبوا النعمة إلى المخلوق، وهذا شرك بالله سبحانه وتعالى، شركٌ في الربوبية، وكل مشرك كافر .

وهذا فيه دليل على كفر من استسقى بالأنواء ونسب نزول المطر إليها، وأنّ نزول المطر بتأثيرها، لأن نزول المطر إنما هو بقدرة الله سبحانه وتعالى هو الذي ينزِّله متى شاء وأين شاء ويمنعه متى شاء وأين شاء، يصرِّفه سبحانه وتعالى .

تطلُع الأنواء ولا يحصل مطر، ويحصل المطر في غير طلوع الأنواء، يحصل المطر في أيِّ وقتٍ شاءه الله، وهذا شيءٌ مشاهَد أن المطر ينزل في جميع الأحيان ولا يتقيّد بظهور النجم، هذا دليل على كذب هؤلاء .

وفيه مشروعية قول هذا الكلام عند نزول المطر : « **مُطرنا بفضل الله وبرحمته** » .

وفيه التنبيه على شكر الله عند حدوث النعم من الأمطار وغيرها، فكل ما يحصل للإنسان نعمة فإنه يجب عليه أن ينسبها إلى الله، وأن يشكر الله عليها، ولا ينسبها إلى غيره، لا إلى حوله وقوّته، ولا إلى أحدٍ من خلقه، وإنما ينسب الفضل إلى المتفضِّل وهو الله سبحانه وتعالى .

وهذا الحديث فيه فوائد عظيمة :

فيه : مشروعية الموعظة بعد الصلاة خصوصًا إذا حصل مناسبةٌ لها .

وفيه : مشروعية صلاة الجماعة في السفر كما هي مشروعة في الحضَر .

وفيه : مشروعية التعليم عن طريق السؤال والجواب، لأن ذلك أبلغ في التفهيم وأيسر للتعليم، وقد فعل النبي ﷺ هذا مرارًا وتَكْرارًا .

وفيه ـ وهو الشاهد من الحديث للباب ـ : أن نسبة المطر إلى الأنواء

وهما من حديث ابن عباس معناه، وفيه : (قال بعضهم : لقد صدق نوء كذا .

فأنزل الله هذه الآيات : ﴿ فلا أقسم بمواقع النجوم ۞ وإنه لقسم لو تعلمون عظيم ۞ إنه لقرآن كريم ۞ في كتاب مكنون ۞ لا يمسه إلا المطهرون ۞ تنزيل من رب العالمين ۞ أفبهذا الحديث أنتم مدهنون ۞ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ﴾) .

كفرٌ بالله سبحانه وتعالى وشرك، وأن نسبة النِّعم والأمطار إلى الله إيمان بالله وتوحيد .

وفيه : أن حصول النعم ابتلاء وامتحان من الله تعالى؛ ليتبيّن بذلك المؤمن من الكافر .

وفيه : مشروعية قول هذا الكلام عند نزول المطر : « **مُطرنا بفضل الله وبرحمته** » كما كان النبي ﷺ يقول ذلك، ويقول : « اللهم صيِّبًا نافعًا » .

❁❁❁

وقوله : « **وهما** » أي : للبخاري ومسلم .

« **من حديث ابن عبّاس بمعناه، ... إلخ** » هذا مثل الحديث الذي قبله؛ لما نزل عليهم المطر قالوا : « صدَق نوء كذا وكذا » زعموا أن طلوع النجم هو الذي حصل به المطر، فهم نسبوا نزول المطر إلى النوء، فصدّقوه، فأنزل الله تعالى منكرًا عليهم قوله تعالى : ﴿ **فلا أقسم** ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ **فلا** ﴾ لا هذه نافية، أي : ليس الأمر كما زعمتم أنّ نزول المطر بسبب صدق النوء الفلاني، وإنما المطر بفضل الله .

ثم أقسم جل وعلا على هذا النفي بمواقع النجوم، والمشهور ـ كما اختاره

ابن جرير ـ : أن المراد بالنجوم هنا : الكواكب، لأن في طلوعها وغروبها آية عظيمة من آيات الله سبحانه وتعالى لمن يتدبّر ويتفكّر .

والله جل وعلا يقسم بما شاء من خلقه، وهو لا يقسم إلا بشيء فيه سرٌّ عظيم يحتاج إلى تأمُّل، ويحتاج إلى نظرٍ، فلو نظرت إلى تنظيم هذه النجوم في مسارها وتعاقبها، وعدم تخلُّفها عن نظامها وانتظامها، ونظرت إلى زينتها وتلألئها وبهائها في السماء؛ لدلّك ذلك على قدرة الله سبحانه وتعالى وعظيم صنعته .

فالله أقسم بها لِما فيها من العجائب .

أما المخلوق فلا يُقسم إلا بالله، كما جاء في الحديث : « من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك »، فلا يجوز الحلف إلا بالله .

قوله تعالى : ﴿ **وإنه لقسم لو تعلمون عظيم** ﴾ هذا تنبيه على عظَم هذا القسم، ولا يتنبّه لهذا إلا أهل العلم الذين يتدبّرون في آيات الله الكونية .

ثم ذكر سبحانه المقسَم عليه وهو القرآن فقال : ﴿ **إنه لقرآن كريم** ﴾ من الكرم وهو الشرف والرِّفعة، فهو كريم في منزلته، عظيمٌ في معناه، جليلٌ في قدْره، لأنه كلام الله سبحانه وتعالى، فهو أعظم الكلام . وفضل كلام الله على غيره كفضل الله على خلقه .

﴿ **في كتاب مكنون** ﴾ يعني : محفوظ، والمشهور : أنّ المراد بالكتاب المكنون هنا : اللوح المحفوظ، لأن الله كتبه في اللوح المحفوظ، فهو مكتوبٌ في اللوح المحفوظ، ومكتوب في صحائف الملائكة، ومكتوبٌ في المصاحف التي في أيدي البشر، ومحفوظٌ في الصدور، فهو كلام الله بكل اعتبار .

﴿ **لا يمسه إلا المطهّرون** ﴾ يعني : الملائكة، هذا فيه ردٌّ على المشركين الذين يزعمون أن القرآن ممّا تنزّلتْ به الشياطين، وأنه من كلام الشياطين، الله بيّن أن الشياطين لا تقرب القرآن، كما قال سبحانه : ﴿ **إنهم عن السمع لمعزولون** ﴾ السمع يعني : الوحي .

﴿ **تنزيلٌ من رب العالمين** ﴾ نزل به جبريل ـ عليه الصلاة والسلام ـ إلى نبينا محمد ﷺ، وبلّغه محمد ﷺ لأمته، كما قال تعالى : ﴿ **وإنه لتنزيل رب العالمين ۝ نزل به الروح الأمين ۝ على قلبك لتكون من المنذِرين ۝ بلسان عربي مبين** ﴾، وكما في الآية الأخرى : ﴿ **إنه لقول رسول كريم** ﴾ يعني : جبريل ـ عليه السلام ـ، ﴿ **ذي قوة عند ذي العرش مكين ۝ مطاع ثَمَّ أمين ۝ وما صاحبكم بمجنون** ﴾ يعني : محمداً ﷺ، وهذا توثيق لسند القرآن، لأن رواته عن الله هم : أمة محمد ﷺ عن نبيهم محمد ﷺ عن جبريل عن ربه عز وجل، وليس كما يقوله المشركون : إنه من كلام الشياطين، أو من كلام البشر، أو من صحائف الأولين .

ثم قال : ﴿ **أفبهذا الحديث أنتم مدهنون** ﴾ يعني : تكذِّبون به، وتقولون : هذا من كلام محمد، أو من كلام فلان، أو ممّا تنزّلت به الشياطين التي تتنزّل على الكُهّان، أو ما أشبه ذلك من أقاويل باطلة .

﴿ **وتجعلون رزقكم أنكم تكذِّبون** ﴾ معناه : أنكم تنسبون الأمطار إلى الأنواء، سمّى الله ذلك كذبًا وباطلاً لأن الأمطار ليستْ من الأنواء وإنما الأمطار من الله سبحانه وتعالى هو الذي ينزِّلها ويقدِّرها ويجعل فيها البركة والنماء، فهو الذي ينزِّلها سبحانه .

وفي هذا الأثر الذي رواه ابن عبّاس ـ مثل ما سبق ـ :

الرد على الذين ينسبون الأمطار إلى الأنواء، وأن هذا كذبٌ محْض، أقسم الله سبحانه ـ وهو الصادق ـ أن هذا كذب، فدلّ على بُطلان الاستسقاء بالأنواء، وأنه يجب نِسبة المطر إلى الله سبحانه وتعالى لا إلى الأنواء، ومن نسبها إلى الأنواء فقد كفر بالله .



۞ باب قول الله تعالى :

﴿ ومن الناس من يتّخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ﴾ .

أراد الشيخ ـ رحمه الله ـ بهذا الباب أن يبيِّن أن المحبة نوعٌ من أنواع العبادة، وأن من أحب مع الله غيره فقد أشرك بالله الشرك الأكبر المخرِج من الملّة، كما كان عليه المشركون الذين قال الله فيهم : **﴿ ومن الناس من يتّخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ﴾** .

ولَمّا كانت المحبة من أنواع العبادة، بل هي أعظم أنواع العبادة، وكان من أحب مع الله غيره مشركًا الشرك الأكبر؛ ناسب أن يذكر الشيخ ـ رحمه الله ـ هذا الباب في « كتاب التوحيد »؛ لينبِّه على هذه المسألة المهمّة .

والمحبة ـ كما ذكر العلماء ـ تنقسم إلى قسمين :

القسم الأول : محبة العبودية، وهذه يجب أن تكون خالصةً لله عز وجل، ومحبة العبودية هي التي يكون معها ذل للمحبوب . وهذه من أنواع العبادة، لا يجوز صرفها لغير الله، كما لا يجوز السجود لغير الله والذبح لغير الله والنذر لغير الله فإنه لا تجوز محبة غير الله محبة عبودية يصحبها ذلٌّ وخضوع وطاعةٌ للمحبوب، وإنما هذه حقٌّ لله سبحانه وتعالى .

ولهذا يقول العلامة ابن القيم ـ رحمه الله ـ في « النونية » :

وعبادة الرحمن : غاية حبه	مع ذلٌّ عابده هما قطبان
وعليهما فَلَك العبادة دائر	ما دار حتى قامت القطبان

ويقول العلماء في تعريف العبادة هي : غاية الذل مع غاية الحب .

فالعبادة تتركّز على ثلاثة أشياء : على المحبة، وعلى الخوف، وعلى الرجاء .

فالمحبة والخوف والرجاء هي ركائز العبادة وأساسها، فإذا اجتمعتْ تحقّقت العبادة، ونفعت الصلاة والحج وسائر العبادات، أما إذا اختلّتْ هذه الثلاثة فإن الإنسان وإن صام وإن صلى وإن حج فإنها لا تكون عبادته صحيحة .

ولهذا يقول العلماء : « من عبد الله بالمحبة فقط فهو صوفي »، لأن الصوفية يزعمون أنهم يعبدون الله لأنهم يحبونه فقط، ويقولون : لا نعبده نخاف من ناره ولا نرجو جنته، وإنما نعبده لأننا نحبه . وهذا كذب .

« ومن عبد الله بالرجاء فقط فهو مرجئ » من المرجئة .

« ومن عبد الله بالخوف فقط فهو خارجي » .

فالمرجئة أخذوا جانب الرجاء فقط، والصوفية أخذوا جانب المحبة فقط، والخوارج أخذوا جانب الخوف فقط .

وأهل السنة والجماعة جمعوا بين الأمور الثلاثة ـ و لله الحمد ـ : المحبة مع الخوف والرجاء والذل والانقياد والطاعة، وبنوا على ذلك سائر أنواع التعبُّد والتقرُّب إلى الله سبحانه وتعالى .

النوع الثاني : محبة ليستْ محبة عبودية، وإنما هي مشتركة، وهي أربعة أقسام :

القسم الأول : محبة طبيعية كمحبة الإنسان للطعام والشراب والمشتهيات المباحة، كالزوجة والملذات .

القسم الثاني : محبة إجلال، كمحبة الولد لوالده غير المشرك الكافر، فالولد يحب والده محبة إجلال وتكريم واحترام لأنه والده المحسن إليه والمربِّي له . وهذه محمودة ومأمور بها .

القسم الثالث : محبة إشفاق، كمحبة الوالد لولده . فالوالد يحب ولده محبة إشفاق .

القسم الرابع : محبة مصاحبة، كأن تحب شخصًا من أجل مصاحبتك له، إما لكونه زميلاً لك في العمل، أو شريكًا في تجارة، أو صاحبًا لك في سفر، فأحببته من أجل المشاركة في شيء من الأشياء .

هذه الأقسام ليستْ من أنواع العبادة، لأنها ليس معها ذلّ، وليس معها خضوع وذل .

***

وقوله تعالى : ﴿ **ومن الناس من يتّخذ من دون الله أندادًا** ﴾ ﴿ **من الناس** ﴾ يعني : المشركين، ﴿ **من يتّخذ من دون الله** ﴾ أي : غير الله، ﴿ **أندادًا** ﴾ الند هو : الشبيه والنظير والعديل، سُمُّوا أندادًا لأنهم ساووهم بالله، فصاروا أندادًا لله بمعنى : شركاء مساوين له في اعتقاد المشركين .

﴿ **يحبونهم كحب الله** ﴾ أشركوهم مع الله في محبة العبودية، فعبدوا الأصنام والأوثان لأنهم يحبونها محبة ذل وانقياد وخضوع وطاعة فأشركوا في أعظم أنواع العبادة، وهو المحبة .

فالمشركون يحبون الله لأنهم يعترفون بربوبيته وخلقه لهم، فهم يحبونه، لكنهم لم يخلصوا محبتهم، بل أشركوا معه آلهةً أخرى يحبونها

مع الله محبة عبودية وخضوع وذلٌّ وتقرُّب إليها بالعبادة .

هذا هو الوجه الصحيح في تفسير الآية؛ أن المشركين يحبون الله ويحبون معه غيره من الأصنام والأوثان كما يحبُّون الله، فيعادِلون بين محبة الله ومحبة الأصنام ومحبة الأوثان .

ولا يزال المشركون على هذا، فالذين يعبدون القبور والأضرحة يحبُّونها، ولهذا يغارون ويغضبون إذا قيل لهم إن هذه المعبودات باطلة لا تُغنيكم عن الله شيئًا، ولا تنفعكم ولا تضركم يغضبون، بل قد يقاتلون دونها، لأنهم يحبونها ﴿ **كحب الله** ﴾ أي : كما يحبون الله .

قال الله تعالى : ﴿ **والذين آمنوا أشدُّ حبًّا لله** ﴾ الذين أخلصوا المحبة لله وهم المؤمنون، هؤلاء أشدُّ حبًّا لله من محبة المشركين لله، لأن محبة المؤمنين خالصة ومحبة المشركين مشتركة، والمحبة الخالصة أشدُّ وأقوى من المحبة المشتركة، وهذه المحبة هي التي تنفع، أما محبة المشركين لله فإنها لا تنفعهم ما داموا يحبون مع الله غيره فلم يُخلصوا في محبتهم .

فدلت هذه الآية الكريمة على أن المحبة نوعٌ من أنواع العبادة، بل هي أعظم أنواع العبادة، وأن من أحب مع الله غيره فيها فقد أشرك بالله الشرك الأكبر واتّخذ هذا المحبوب نِدًّا، أي : شريكًا مع الله ومعادِلاً لله ومساوِيًا لله، كما يقول أهل النار يوم القيامة لمن أشركوهم مع الله : ﴿ **تالله إنْ كنا لفي ضلال مبين إذْ نسوِّيكم برب العالمين** ﴾ .

❁❁❁

وقوله : ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالٌ اقترفتموها وتجارةٌ تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهادٍ في سبيله فتربّصوا حتى يأتيَ الله بأمره ﴾ .

هذه الآية فيها : أن من قدّم محبة هذه الأشياء على محبة الله فإنه متوعّد بهذه الوعيد ﴿ **فتربّصوا** ﴾ أي : انتظروا، ﴿ **حتى يأتيَ الله بأمره** ﴾ حتى يأتيكم الله بالعقوبة ﴿ **والله لا يهدي القوم الفاسقين** ﴾ سمّاهم فاسقين، والفسق هو : الخروج عن طاعة الله جل وعلا، ﴿ **لا يهدي القوم الفاسقين** ﴾ يعني : لا يوفّقهم للإيمان، مثل قوله : ﴿ **لا يهدي القوم الظالمين** ﴾، ﴿ **لا يهدي القوم الكافرين** ﴾ .

فالهداية المنفية هنا : هداية التوفيق، أما هداية البيان والإرشاد فهذه موجودة، فالله هدى كل الناس، بمعنى : أنه بيّن لهم طريق الخير من طريق الشر، هدى الكفار وهدى المؤمنين بمعنى : بيّن لهم طريق الخير وطريق الشر .

أما هداية التوفيق والإيمان فهي خاصة بالمؤمنين .

أما الكافرون - إذا أصرُّوا على كفرهم وأصروا على طغيانهم - فإن الله يحرمهم هداية القلوب : ﴿ **فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين** ﴾، هذه عقوبة من الله سبحانه وتعالى أنّ من عاند وأصرّ بعد البيان وبعد الإرشاد وأصرّ على الباطل فإن الله يعاقبه بحرمانه من هداية قلبه، بل يزيغ ويبقى على زيغه وضلاله عقوبة له : ﴿ **إن الذين كفروا سواءٌ عليهم** ﴾ يعني : وأصروا على الكفر، ﴿ **سواءٌ عليهم أأنذرتهم أمْ لم تنذرهم لا يؤمنون ۝ ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم** ﴾ لأنهم لم يقبلوا الهداية من أول الأمر، فلما لم يقبلوا الهداية من أول

الأمر عاقبهم الله بالحِرمان، ﴿ **ونقلّب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرّة ونذَرهم في طغيانهم يعمهون** ﴾، فالذي يتبيّن لـه الخير والهدى والإيمان ولم يقبل، بل استمر على ما هو عليه من الطغيان والكفر والعناد فإنه يعاقب بفساد قلبه - والعياذ بالله - وعدم هداية قلبه ﴿ **والله لا يهدي القوم الفاسقين** ﴾ .

وهذه الآية : ﴿ **قل إنْ كان آباؤكم وأبناؤكم** ﴾ يقول المفسِّرون : إنها نزلت في قوم من المسلمين كانوا في مكة، ولَمّا هاجر الرسول ﷺ وأصحابه إلى المدينة لم يهاجروا؛ لأنهم آثروا أن يبقوا في مكة حفاظًا على أموالهم وعلى مساكنهم وعلى أقاربهم، فهم قدّموا محبة هذه الأشياء على محبة الله ورسوله، فالله توعّدهم .

ويُروى : أنهم لَمّا أرادوا الهجرة تعلّق بهم أقاربهم وقالوا : كيف تدعوننا ؟، ولمن تدعوننا ؟ . تعلقّوا بهم، فرقّوا لهم ورحموهم، فأقاموا في مكة وتركوا الهجرة إيثارًا لهذه الأشياء، فالله وبّخهم وتوعّدهم، لأن الواجب عليهم أن يهاجروا، وأن يقدّموا الهجرة إلى الله ورسوله على هذه الأشياء كما فعل ذلك المهاجرون الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ **للمهاجرين الذين أُخرجوا من ديارهم وأموالهم يتبغون فضلاً من الله ورضوانـًا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون** ﴾، فالمهاجرون تركوا هذه المحبوبات طاعةً لله ورسوله ومحبة لله ورسوله، وإن كان يحبون هذه الأشياء، يحبون أولادهم، ويحبون بلدهم، ويحبون أموالهم، ولكنهم قدّموا عليها محبة الله سبحانه وتعالى فهاجروا، تركوا أموالهم، تركوا ديارهم وأوطانهم، تركوا أولادهم وذرّيتهم، تركوا مساكنهم، تركوا

التجارات التي لهم في مكة، كل هذا تركوه لله جل وعلا، أما هؤلاء من المؤمنين فإنهم بقوا في مكة وآثروا أن يبقوا عند أقاربهم، وأن ينمّوا أموالهم وتجاراتهم، وأن يبقوا في مساكنهم في مكة، فتوعّدهم الله، كما قال في الآية الأخرى في الذين لم يهاجروا من المسلمين : ﴿ **إن الذي توفّاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم** ﴾ يعني : لِمَ تركتم الهجرة ؟، ﴿ **قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءتْ مصيرًا ۞ إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً فأولئك عسى الله أن يعفوَ عنهم وكان الله عَفُوًّا غفورًا ۞ ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغَمًا كثيرًا وسَعة ومن يخرج من بيته مهاجرًا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورًا رحيمًا** ﴾، الهجرة من أفضل خصال الإيمان، والمهاجر لا يهاجر للنزهة أو يهاجر للبلد الذي فيه سعة ورفاهية من أجل الدنيا، ولكنه من أرض يحبها ومن بلد يحبها، وقد يترك أمواله وأولاده ويخرج محبة لله ولرسوله، هذا هو المؤمن الصادق في إيمانه .

إن كانت هذه الأشياء ﴿ **أحبَّ إليكم من الله ورسوله** ﴾ ﴿ **أحب** ﴾ يدل على أن محبة هذه الأشياء في الأصل لا حرج فيها، فالإنسان يحب والده، ويحب ولده، ويحب أخاه، ويحب قبيلته، ويحب ماله، ويحب تجارته، ويحب مسكنه . فأصل المحبة لهذه الأشياء مباح لأنه من المحبة الطبيعية، لكن إنما يأتي اللوم إذا قدّم محبة هذه الأشياء على محبة الله فأخّرته هذه الأشياء عن طاعة الله ورسوله، وعن الهجرة إلى الله ورسوله .

عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » أخرجاه .

قوله : « **وعن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحبَّ إليه من ولده ووالده والناس أجمعين** » وذلك أنه بعد محبة الله تأتي محبة الرسول ﷺ، فالأولى : محبة الله عز وجل، وهي محبة عبادة، وهي الأصل والقاعدة . أما محبة الرسول ﷺ فهي تابعةٌ لمحبة الله عز وجل، تأتي بعد محبة الله .

وقوله : « **لا يؤمن أحدكم** » ليس نفيًا لأصل الإيمان، وإنما هو نفيٌ لكمال الإيمان، أي : لا يكمُل إيمان أحدكم .

وإذا كان الإنسان لا يحب الرسول ﷺ أصلاً، بل يبغِض الرسول، فهذا كافر، أما الذي يحب الرسول ﷺ، ولكنه يقدِّم محبة ولده ووالده على محبة الرسول ﷺ، فهذا ناقصُ الإيمان، بل لا يكمُل إيمان العبد ولا يتم حتى يكون الرسول ﷺ أحبَّ إليه من نفسه التي بين جنبيه، وأحب إليه من ولده الذي هو بَضْعَةٌ منه وجزءٌ منه، وأحب إليه من والده الذي هو أصله والمحسِن إليه، وأحب إليه من الناس أجمعين أيًّا كانوا .

وهذا يقتضي أن الإنسان يقدِّم طاعة الرسول ﷺ على طاعة غيره : فإذا أمرك الرسول ﷺ بأمر وأمرك والدك أو ولدك أو أحدٌ من الناس بأمرٍ يخالف أمر الرسول ﷺ فإنه يجب عليك معصية هذا الآمر وطاعة الرسول ﷺ، وهذا هو الدليل على محبة الرسول ﷺ، أن لا تقدّم على محبته شيئًا، لا تقدّم على طاعة الرسول شيئًا، فإذا أمرك أحدٌ بمخالفة الرسول ﷺ فلا تطعه ولو كان أقرب الناس إليك ولو كان أحب الناس إليك، طاعة الرسول ﷺ مقدَّمة، وهي ثمرة محبته .

أما الذي يدّعي أنه يحب الرسول ﷺ ويُقيم الموالد والاحتفالات المبتدعة، والرسول ﷺ ينهاه عن البدع والمحدثات، فلا يطيعه، وإنما يطيع المخرِّفين والدجّالين في هذا، فهذا كاذبٌ في محبّته للرسول ﷺ، لأن الرسول ﷺ نهى عن البدع والمحدَثات والخُرافات ولو كان الناس عليها ولو كان عليها أبوك أو ابنك أو أقرب الناس إليك، من كان عنده بدعة ومخالفة للرسول ﷺ وجب عليك معصيته، فإذا أطعته فإن هذا دليل على عدم صدق محبتك للرسول ﷺ .

فالحاصل؛ أنه ليس الدليل على محبة الرسول ﷺ دعوى تُقال، أو احتفال يُقام، لأن الدليل على محبة الرسول ﷺ : متابعته، و طاعته فيما أَمر، وتصديقه فيما أَخبر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وأن لا يُعبد الله إلا بما شرع عليه الصلاة والسلام . هذا هو الدليل على محبة الرسول ﷺ، ونحن لا نقبل الدعوى، وإنما نقبل الدليل على الدعوى .

فالذين يعملون بالسنة ويتركون البدع هذا دليلٌ على محبتهم للرسول ﷺ، أما الذين يدّعون أنهم يحبُّون الرسول ﷺ ولكنهم يخالفونه فيرتكبون ما نهى عنه ويتركون ما أَمر به طاعةً لأنفسهم أو طاعة لغيره فإن هذا دليل على عدم صدقهم في محبتهم للرسول ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » بل ومن نفسه .

فإذا أراد أحدٌ منّا أن يختبر إيمانه فلينظر إلى موقع هذا الحديث منه ويطبِّقه على نفسه، هل هو يحب الرسول، أحب إليه من نفسه، هل يحب الرسول أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين ؟، فإنْ كان

ولهما عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثٌ من كُنَّ فيه وجد بهنّ حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحبّ إليه ممّا سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذْ أنقذه الله منه كما يكره أن يُقذَف في النار » .

كذلك فهو يحبُّ الرسول ﷺ، والدليل على ذلك - كما ذكرنا - : الموافقة للرسول ﷺ بتنفيذ أوامره وترك نواهيه واجتناب البدع والمحدثات التي نهى عنها رسول الله ﷺ ولو كان عليها أقرب الناس إليه أو أحب الناس إليه، يتركها طاعةً لله وطاعةً لرسوله، ومحبةً لله ومحبةً لرسوله ﷺ .

فدل هذا الحديث : على وجوب محبة الرسول بعد محبة الله عز وجل، وأن محبة الله تقتضي المتابعة للرسول ﷺ وعدم المخالفة، وأنه لو أمرك أيُّ أحدٍ من الناس بأمرٍ يخالف أمر الرسول ﷺ وجب عليك معصيته ورفض ما يأمرك به، والأخذ بأمر الرسول ﷺ، فكما تجب محبة الله عز وجل تجب محبة رسوله ﷺ .

قوله : « **أخرجاه** » يعني : أخرجه البخاري ومسلم .

❀❀❀

« **ولهما** » أي : البخاري ومسلم .

« **عنه** » أي : عن أنس - رضي الله عنه - .

« **قال : قال رسول الله ﷺ** : « **ثلاث** » أي : ثلاث خصال .

« **مَنْ كُنّ فيه** » اجتمعن فيه، ووُجدن فيه .

« **وجد بهنَّ حلاوة الإيمان** » هذا من ثمرات محبة الله ورسوله .

« **حلاوة الإيمان** » أي : لذّته، لأن الإيمان الصادق له لذّة في النفوس،

....

وله طُمأنينة في القلوب، هذا هو الإيمان الصادق : تجد المؤمن يتلذّذ بالإيمان، ويَطْعَم الإيمان أكثر ممّا يَطْعَم أيَّ أنواع الملذّات .

الخصلة الأولى : « **أن يكون الله ورسوله أحبّ إليه ممّا سواهما** » أي : أحب إليه من نفسه، وأحبّ إليه من كل شيء، ومن الوالدين والأولاد والأقارب والأصدقاء وسائر الناس .

الخصلة الثانية : « **وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله** » أي : يحب الإنسان من بني آدم « **لا يحبه إلا لله** »، لا يحبه من أجل طمع دنيا أو عَرض عاجل، وإنما يحبه لله لأنه مطيعٌ لله، لأنه مؤمن، لأنه تقي . أما الذي يحب الشخص من أجل الدنيا أو من أجل الأطماع أو الشهوات أو الأغراض، فهذه محبة لا تنفعه عند الله شيئًا .

وهذا فيه فضل المحبة في الله بين المؤمنين، والمحبة في الله أوثق عُرى الإيمان ـ كما في الحديث : « أوثق عرى الإيمان : الحب في الله والبغض في الله »، ومن السبعة الذين يظلُّهم الله في ظله يوم لا ظلّ إلا ظله : « رجلان تحابَّا في الله اجتمعا عليه وتفرّقا عليه »، وفي الحديث الصحيح : « أن رجلاً خرج إلى قرية ليزور أخًا له في الله فأرصد الله على مَدْرَجته » أي : طريقه « ملَكًا » ليختبره، فلما مرّ عليه « قال له الملَك : أين تُريد ؟، قال : أُريد قرية كذا وكذا، قال : وما غرضك فيها وما شأنك ؟، قال : لأن فيها أخًا لي في الله أحببْتُ زيارته، فقال له الملَك : هل له عليك نعمة تربُّها ؟ » يعني : هل هو قد أحسن إليك وأنت تحبُّه من أجل صنيعه معك ومعروفه معك، « قال : لا، إلا أني أحببته في الله » يعني : ما زرته ولا خرجتُ إليه إلا لأني أحبه في الله، لا من أجل أنه أحسن

إليّ أو من أجل أنه أعطاني شيئًا أو منّ عليّ بشيء، « **فقال له الملَك : إني رسول الله إليك أن الله قد أحبك كما أحبَبْته فيه** » .

كثيرٌ من الناس يتحابُّون ويتآلفون من أجل أمور الدنيا، من أجل الرجاء والطمع وغير ذلك، إنْ أحسن إليه وأعطاه شيء أحبه، وإلا فإنه لا يحبه، حتى البهائم والكلاب والقطط إذا أحسنت إليها فإنها تألفك وتحبك جبلّة وطبيعة، فقد جُبلت القلوب على حب من أحسن إليها، لكن هذا ليس فيه مزيّة، إنما المَزيّة أن تحبه لا من أجل شيء أعطاك، وإنما تحبه من أجل الله عز وجل، هذه هي الدرجة العالية الرفيعة .

الخصلة الثالثة التي يجد بهن العبد حلاوة الإيمان : « **وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذْ أنقذه الله منه؛ كما يكره أن يُقذف في النار** » كل الناس ينفرون من النار ـ والعياذ بالله ـ لأنها مؤلمة، ولا أحد يصبر على حرها، فكلٌّ يفرُّ من النار ويبتعد عنها، والكفر نار، والمسلم الذي منّ الله عليه بالإسلام يكره أن يعود إلى الكفر، ويكره الرِّدّة عن دين الإسلام، كما يكره أن يُلقى في النار، هذا هو المؤمن حقًّا، الذي تمكّن الإيمان من قلبه لا يساوِم عليه، ولا يتنازل عن شيء منه أبدًا مهما كلّفه الأمر، بل يتمسّك بدينه . هذا هو المؤمن حقًّا .

أما الذي يدّعي الإيمان ولكنه يتنازل عن الإيمان ـ أو عن شيء منه ـ من أجل الخوف أو الطمع أو غير ذلك فهذا دليل إما على عدم إيمانه أو على نقصان إيمانه ﴿ **ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أوذيَ في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله** ﴾، أما المؤمن فإنه يصبر ولو ناله شيءٌ من المكاره، ولو حاول الناس أن يصرفوه عن دينه، أعَطوه أموالاً، وأعطوه

ما يعطونه، أو حاولوا صرفه عن دينه، أو التنازل عن دينه بالتخويف والتهديد بالقتل، والتهديد بالتعذيب، فإنه يصبر، ولا يتنازل عن دينه حتى يلقى الله سبحانه متمسكًا بدينه، هذا هو المؤمن حقًّا .

وقوله : « **وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذْ أنقذه الله منه كما يكره أن يُقذَف في النار** » قالوا : هذا فيه دليل على ان المكره إذا صبر على الإكراه وصبر على القتل أنه يكون من هذا النوع ـ ممّن وجد حلاوة الإيمان، ولَمّا وجد حلاوة الإيمان ما رضيَ أن يتنازل عنها أبدًا .

ولهذا جاء في قصة الرجلين اللذين مرَّا على صنم لا يجوزه أحدٌ حتى يقرِّب إليه شيئًا، « فقالوا لأحدهما : قرِّب »، يعني : اذبح للصنم حتى نتركك تَمُر، « فقال : ما كنتُ لأقرّب لأحد شيئًا دون الله عز وجل، فضربوا عنقه . فدخل الجنة »، وقالوا للآخر : قرِّب . فقال : ليس عندي شيء أقَرِّب . قالوا : قرِّب ولو ذبابًا، فقرّب ذبابًا فدخل النار » . الأول أبى أنْ يذبح لغير الله، والثاني استجاب . فالأول قُتل ودخل الجنة، والثاني مرَّ مع الطريق ودخل النار، لأنه رجع إلى الكفر بعد إذْ أنقذه الله منه، أما الأول فأبى أن يرجع إلى الكفر وصبر على القتل فدخل الجنة، هذا الإيمان إذا باشر القلب .

فهذا الحديث ميزان يزن العبد به إيمانه :

« **أن يكون الله ورسوله أحبّ إليه مما سواهما** »، فإذا عرض شيءٌ من العوارض فإنه يقدِّم محبة الله .

« **وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله** » لا يحبه من أجل طمع الدنيا ومرغِّباتها .

وفي رواية : « لا يجد أحدٌ حلاوة الإيمان حتى ... » إلى آخره .

وقال ابن عبّاس قال : « من أحبّ في الله، وأبغض في الله، ووالى في الله، وعادى في الله؛ فإنما تُنال ولاية الله بذلك .

« **وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذْ أنقذه الله منه** » قال العلماء : هذا فيه تكميل المحبة وتفريغها ودفع ضدها .

تكميل المحبة : أن يكون الله ورسوله أحب إليه ممّا سواهما .
وتفريغها : أن يحب المرء لا يحبه إلا لله .

ودفع ما يضادها : يكره أن يعود في الكفر بعد إذْ أنقذه الله منه كما يكره أن يُقذف في النار .

فهذا حديثٌ عظيم .

« وفي رواية : « **لا يجد أحدٌ طعم الإيمان** » » هذه الرواية في « صحيح البخاري » وفائدتها : أنها نَفَتْ وجود طعم الإيمان إلا من اتّصف بهذه الصفات الثلاث : « **أن يكون الله ورسوله أحبَّ إليه ممّا سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذْ أنقذه الله منه** »، أما الرواية الأولى فهي دلّت بالمفهوم - مفهوم المخالفة - على أنّ من لم تكن فيه هذه الخصال فإنه لا يجد طعم الإيمان، وإنْ كان فيه إيمان، لكنه لا يتلذّذ به ويتطعّم به . فالرواية الثانية دلّت بالمنطوق، والأولى بالمفهوم، ولهذا ساقها الشيخ - رحمه الله - بعد الحديث .

❁❁❁

قال - رحمه الله - : « **وعن ابن عباس قال : « من أحب في الله** » يعني : من أجل الله، فأحب المؤمنين لأنهم أولياء الله، لا يحبهم من أجل طمع دنيا أو رغبة عاجلة، وإنما يحبهم في الله .

« **وأبغض في الله** » أبغض الكفّار والمنافقين والعُصاة من أجل الله لا من أجل أنهم ضربوه أو أنهم حرموه من شيء، أو أنهم تعدّوا عليه، أو ظلموه، لا يبغضهم من أجل هذه الأمور، هذا بغض طبيعي ليس بغضًا يتعلّق بأمور العبادة .

« **ووالى في الله** » أي : أحب وناصر . فالموالاة : المحبة والمناصرة والمعاونة .

« **وعادى في الله** » أسي : أبغض الكفار والمنافقين والفاسقين من أجل الله، لأن الله يبغضهم .

« **فإنما تُنَال ولاية الله** » ولاية ـ بفتح الواو ـ : المحبة . أما الوِلاية ـ بالكسر ـ : فهي الإمارة والوظيفة، ولاية القضاء، ولاية الملك، ولاية حسبة، كل هذه معناه : وظائف . وولاية الله يعني : محبة الله . فمن اتصف بهذه الصفات أحبه الله، كما قال تعالى : ﴿ **يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم** ﴾، فإنما تنال محبة الله بطاعته سبحانه، كما في قوله تعالى : ﴿ **قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله** ﴾، فمن اتّبع الرسول ﷺ أحبه الله، ومن عصى الرسول ﷺ أبغضه الله .

فقوله : « **فإنما تُنال ولاية الله بذلك** » أي : يُحصل على محبة الله بهذه الأمور : المحبة في الله، والبغض في الله، والموالاة في الله، والمعاداة في الله . أما الذي يتّخذ الدنيا هي المقياس عليها يعادي وعليها يوالي، من أحسن إليه أحبه ولو كان عدوًّا لله عز وجل، ومن أساء إليه أبغضه

وقد صارتْ عامّة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا يُجدي على أهله شيئًا » رواه ابن جرير .

وقال ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وتقطعت بهم الأسباب ﴾ قال : « المودّة » .

ولو كان وليًّا لله فهذا ليس من الإيمان في شيء، ولهذا قال ابن عباس في آخر الحديث : « **وقد صارتْ عامّة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا** » .

فابن عباس يستنكر في وقته أن الناس صاروا يوالون ويعادون من أجل الدنيا فكيف بوقتنا هذا ؟، لاشك ان الأمر قد زاد، فكثير من الناس فقدوا هذه الصفات : المعاداة في الله، والموالاة في الله، والمحبة في الله، والبُغض في الله، إلاّ من شاء الله سبحانه وتعالى، لكن قلّ هذا في الناس اليوم، لا نقول إنه مفقود، بل هو موجود ـ و لله الحمد، ولكنه قلّ، وما دام أنه قليلٌ فليفتّش كلٌّ واحد منا عن نفسه بأن لا يكون مع الكثرة التي ضيّعتْ هذا المبدأ العظيم .

❁❁❁

قال ـ رحمه الله ـ : « **وقال ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وتقطعت بهم الأسباب ﴾ قال : « المودّة »** هذه نهاية عَبَدة الأصنام يوم القيامة، فعبدة الأصنام في الدنيا يحبون الأصنام، كما قال تعالى : ﴿ **ومن الناس من يتّخذ من دون الله أندادًا يحبُّونهم كحب الله** ﴾، وكذلك التابعون في الدنيا يحبون المتبوعين على الضلالة، توجد المحبة بين الكفار بعضهم مع بعض، وبين المشركين ومعبوداتهم في الدنيا، لكن في يوم القيامة تنعكس الأمور، تصير محل المحبة عداوة : ﴿ **الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو** ﴾ يعني : يوم القيامة، ﴿ **إلا المتقين** ﴾ ما يبقى إلا المحبة التي كانت في الله و لله هي التي تبقى يوم القيامة : ﴿ **إخوانًا على سُرر**

متقابلين ﴾، ويقول إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - للمشركين يحذّرهم : ﴿ **إنما اتّخذتم من دون الله أوثانًا مودّة بينكم في الحياة الدنيا** ثم يوم القيامة يكفُر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضًا ومأواكم النار ﴾، يوم القيامة يتلاعنون ويتباغضون، لأنهم يقولون : أنتم السبب في إضلالنا وإغوائنا وصرفنا عن دين الله .

أما محبة المؤمنين بعضهم لبعض من أجل الإيمان والموالاة في الله والمعاداة في الله فإنها تبقى، بل تزيد يوم القيامة، وتستمرُّ إلى أبد الآباد ﴿ **ونزعنا ما في صدورهم من غِلّ إخوانًا على سرر متقابلين** ﴾ .

فدلّت هذه الآية على أن المحبة التي لغير الله أنها تزول يوم القيامة، وتنقلب عداوة، وأن محبة التابعين على الضلال لأتباعهم وقادتهم ورؤسائهم تنقلب عداوة يوم القيامة فيما بينهم ويتلاعنون ويتلاومون فيما بينهم، من باب التحسُّر - والعياذ بالله - والتألُّم .

فهذا الباب بابٌ عظيم، يجب على المسلم أن يَزِن نفسه به، ولهذا يسمى بباب الامتحان، كلٌّ يدّعي الإيمان، وكلٌّ يدّعي الإسلام، وكلٌّ يدّعي الزهد والورع ولكن الميزان ما ذكر في هذا الباب .



۞ باب قول الله تعالى :

﴿ إنما ذلكم الشيطان يخوِّف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إنْ كنتم مؤمنين ﴾ .

هذا الباب عقده الشيخ ـ رحمه الله ـ في موضوع الخوف .

والخوف من الله هو أحد ركائز العبادة، كما سبق أن المحبة والخوف والرجاء أعظم أنواع العبادة، وهي أعمال قلبية، فلما ذكر المحبة في الباب السابق ذكر في هذا الباب الخوف؛ ليدلّ على أن المحبة لا تكفي وحدها، لأن التعبُّد بالمحبة وحدها منهج الصوفية الضُلاّل، أما منهج الرسل وأتباعهم فإنه ينبني على المحبة والخوف والرجاء، محبة الله سبحانه مع خوفه ورجائه وغير ذلك من أعمال القلوب كالتوكُّل والرغبة والرهبة والخشية كل هذه من أعمال القلوب، وهي عباداتٌ عظيمة .

والخوف ثلاثة أنواع :

النوع الأول : خوف السر، ومعناه : أن يخاف الإنسان من غير الله من الأصنام والأوثان وما عُبد من دون الله، من القبور والأضرحة، أو خاف الشياطين والجن، وتقرّب إليهم بما يحبون من أجل أن يسلَم من شرهم، فهذا شركٌ أكبر يُخرج من الملّة، والله سبحانه وتعالى ذكر عن خليله إبراهيم ـ عليه السلام ـ أنه قال : ﴿ **ولا أخاف ما تُشركون به إلا أن يشاء ربي شيئًا** ﴾، ثم قال بعد ذلك : ﴿ **وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانًا** ﴾ كأنهم توعّدوه بآلهتهم ومعبوداتهم أن تصيبه . فهذا ردٌّ عليهم، كيف لا تخافون من الله وأنتم تهدِّدونني بأن أخاف من معبوداتكم التي لا تُغني

عنّي شيئًا، ﴿ **فأيّ الفريقين أحقُّ بالأمن إن كنتم تعلمون** ﴾ هل هو أنا الذي أعبد الله وحده لا شريك له، أو أنتم الذين أشركتم ؟ .

ثم ذكر الله الحكم في ذلك فقال : ﴿ **الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون** ﴾ والظلم معناه هنا : الشرك، فبيّن أنّ الأمن إنما يحصل لأهل التوحيد، وأما المشركون فليس لهم أمن، وليس لهم إلا العذاب، هذا حكم من الله سبحانه وتعالى .

وكما ذكر عن نبيه هود أنّ قومه قالوا : ﴿ **إنْ نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء** ﴾، يخوِّفون هودًا لَمّا دعا إلى التوحيد وترك عبادة الأصنام يخوِّفونه بالأصنام أن تُصيبه ويهدِّدونه : ﴿ **إنْ نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال إني أُشهد الله واشهدوا أني بريءٌ مما تشركون من دونه فكيدوني ثم لا تُنظرون** ﴾ هذا تحدٍّ من فردٍ واحد يتحدّى أمة كاملة، وهذا من المعجزات .

ثم قال : ﴿ **إني توكّلت على الله ربي وربكم ما من دابّة إلا هو آخذٌ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم** ﴾ أعلن البراءة منها، وتحدّاها وتحدّى جميع الأمة التي تعبدها أن تكيده، وأن تصل إليه بسوء فلا يستطيعون، ثم علّل ذلك بقوله : ﴿ **إني توكّلت على الله ربي وربكم** ﴾ .

وكذلك المشركون قالوا لنبينا محمد ﷺ ما ذكره الله عنهم بقوله : ﴿ **أليس الله بكافٍ عبده ويخوِّفونك بالذين من دونه** ﴾، فالمشركون يخوِّفون الرسول ﷺ، ﴿ **أليس الله بكاف عبده** ﴾ .

فهذا النوع من الخوف يسمّى : خوف السر، وهو خوف العبادة، بأن يخاف من المعبودات التي تُعبد من دون الله عز وجل، فالمؤمن لا يخاف

هذه المعبودات أبدًا، لا يخاف من الأصنام، لا يخاف من القبور والأضرحة التي تُعبد من دون الله، لا يخاف من الشياطين والجن أن تصيبه إلا بإذن الله سبحانه وتعالى، وكذلك الخوف من كل مخلوق أن يصيبه بما لا يقدر عليه إلا اله سبحانه وتعالى من الإصابة بالمرض، أو قطع الرزق، أو غير ذلك .

والآن عُباد القبور يهدِّدون الناس بهذه الأضرحة، ويقولون : الولي الفلاني يصيب من لم يخضع له ويعبده، يصيبه في نفسه أو في ولده، ثم الجهال ينخدعون بهذا التخويف، ويتقرّبون إلى هذه القبور وهذه الأضرحة بما يُطلب منهم، وغرض عُبّاد القبور والسَّدَنة : أكل أموال الناس بالباطل، يهدِّدون الناس إذا لم ينذروا لهذه القبور ولم يقرِّبوا لها شيئًا من الأموال، فإنها تصيبهم، أو تصيب زروعهم، أو تصيب حروثهم، أو أولادهم، ثم الجهال يتقرّبون إلى هذه الأضرحة بأموالهم، ثم يأخذها هؤلاء السدنة وهؤلاء القائمون على هذه الأوثان يقتسمون هذه الأموال، فالشر باقٍ من قديم الزمان إلى آخر الزمان، وطريقة المشركين واحدة .

وأما أهل الإيمان فإنهم لا يخافون إلا الله تعالى، لأنه هو الذي يملك النفع والضر، وهو الذي بيده الأمور، وأنه لا يصيب المؤمن إلا ما قدّره الله له ﴿ **قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكّل المؤمنون** ﴾ .

النوع الثاني من أنواع الخوف : أن يترك الإنسان ما أوجب الله عليه من الدعوة إلى الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خوفًا من الناس

أن يؤذوه أو يضايقوه أو يعذّبوه فيترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والدعوة إلى الله وبيان الحق خوفًا من الناس، فهذا شركٌ أصغر، وهو محرّمٌ، وقد جاء في الحديث : « أن الله يحاسب العبد يوم القيامة : لِمَ لَمْ تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ؟، فيقول : يا رب خشية الناس، فيقول : إيّايَ أحقُّ أن تخشى » . ونعني بذلك : القادر على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والقادر على الدعوة إلى الله، أما الذي لا يقدر ـ أو ليس عنده استطاعة ـ فهذا معذور .

النوع الثالث : الخوف الطبيعي، كأن يخاف الإنسان من العدو، أو من السَّبع، أو من الحيّة، ويخاف الإنسان من أعدائه، أو يخاف من السّباع، أو يخاف من الهوام، فهذا الخوف خوفٌ طبيعي لا يُلام عليه الإنسان لأنه ليس عبادة وليس تركًا لواجب، ولا يُؤاخذ عليه الإنسان . وموسى ـ عليه السلام ـ لَمّا تآمر عليه الملأ ليقتلوه وأُنذر أن يخرج من البلد ﴿ **خرج منها خائفًا يترقّب قال رب نجِّني من القوم الظالمين** ﴾ .

❁❁❁

قوله تعالى : ﴿ **إنما ذلكم الشيطان يخوِّف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إنْ كنتم مؤمنين** ﴾ هذه الآية بعد قوله تعالى : ﴿ **الذين قال لهم الناس إن الناس قد جَمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانًا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمةٍ من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتّبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم ۞ إنما ذلكم الشيطان يخوِّف أولياءه فلا تخافوهم وخافونِ إنْ كنتم مؤمنين** ﴾ وذلك أن الرسول ﷺ وأصحابه لَمّا حصلَتْ وقعة أحد، وحصل على المسلمين ما حصل من الابتلاء والامتحان،

واستشهد من المسلمين من استُشْهد وانصرف المشركون إلى مكة أرادوا أن يُرعبوا المسلمين، فأرسلوا إليهم يهدِّدونهم ويقولون : إننا سنرجع إليكم، فنقضي على بقيّتكم، فلما بلغ الخبر رسول الله ﷺ والمسلمين قالوا : ﴿ **حسبنا الله ونعم الوكيل** ﴾ لم يؤثِّر عليهم هذا التهديد، وأمر أصحابه أن يخرجوا وفيهم الجِراح، فيهم التعب بعد المعركة، فنهضوا مسرعين وخرجوا مع الرسول ﷺ، ونزلوا في مكان يُقال له (حمراء الأسد) ينتظرون المشركين، فلما علِم المشركون بخروج رسول الله ﷺ وخروج المسلمين أصابهم الرعب، وقالوا : ما خرجوا إلا وفيهم قوة، فذهبوا إلى مكة، ألقى الله الرعب في قلوبهم لَمّا صدَق المسلمون وصبروا وتوكّلوا على الله، ولم يؤثّر فيهم تهديد هؤلاء : ﴿ **فانقلبوا بنعمة من الله وفضل** ﴾ رجعوا إلى المدينة سالمين، غانمين الأجر والثواب من الله سبحانه وتعالى، ﴿ **لم يمسسهم سوء** ﴾ أي : ما أصابهم ما يكرهون، بل حصلوا على الأجر والثواب ﴿ **واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم** ﴾ .

ثم قال تعالى : ﴿ **إنما ذلكم الشيطان** ﴾ أي : الذي حصل من المشركين من التهديد إنما هو من الشيطان . والمراد بالشيطان : إبليس اللعين الذي هو رأس الكفر .

﴿ **يخوِّف أولياءه** ﴾ أي : يخوِّفكم بأوليائه من الكفار، الشيطان هو الذي خطّ هذه الخطة من أجل أن يخوِّفكم بأوليائه، يعني : المشركين، لأن المشركين أولياء الشيطان، كما أنّ المؤمنين أولياء الرحمن، كما قال تعالى : ﴿ **الله وليُّ الذين آمنوا يُخرجهم من الظلمات إلى النور والذين**

كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ .

فمعنى قوله تعالى : ﴿ يخوِّف أولياءه ﴾ أي : يخوِّفكم أيها المسلمون بأوليائه من الكفّار حتى قالوا هذه المقالة .

ثم قال تعالى : ﴿ فلا تخافون وخافونِ إنْ كنتم مؤمنين ﴾ لا تخافوا من الكفّار بل توكّلوا على الله، وخافوا من الله، وفي الأثر : « من خاف الله خافه كلُّ شيء، ومن خاف غير الله أخافه من كلُّ شيء » .

﴿ فلا تخافوهم ﴾ هذا نهيٌ من الله سبحانه وتعالى عن خوف أولياء الشيطان، ثم أمر بخوفه وحده سبحانه وتعالى .

ومن خاف الله فإن الله يكفيه ويعينه وينصره خلاف العكس : من خاف غير الله وترك طاعة الله من أجل خوف الناس فإن الله يسلّط عليه، فالواجب على المسلمين الصادقين في إيمانهم : أن لا يخافوا إلا الله سبحانه وتعالى، وأن لا يخافوا من أعدائهم بل يخافون من ربهم ويخافون من ذنوبهم، أما الكفار وغيرهم فإنهم عبيد، نواصيهم بيد الله سبحانه وتعالى، هو الذي يسلّطهم، وهو الذي يكفُّهم سبحانه وتعالى، فنحن لا نخاف من الكفار، وإنما نخاف من الله، ونخاف من عواقب الذنوب، فإذا خِفْنا الله وأصلحنا أعمالنا فإنّ أحدًا لن يضرّنا إلا بإذن الله سبحانه وتعالى .

وليس معنى ذلك : أن المسلمين لا يخافون من شر الكفّار ويتركون الأخذ بالأسباب الواقية، بل عليهم أن يستعدوا بالسلاح والقوّة والعُدّة التي يُرهبون بها عدو الله وعدوهم، قال تعالى : ﴿ وأعدُّوا لهم ما

استطعتم من قوّة ومن رباط الخيل تُرهبون به عدوّ الله وعدوّكم ﴾، وأمر الله المسلمين في صلاة الخوف أن يحملوا معهم السلاح وهم في الصلاة، من أجل أن يدافعوا عن أنفسهم : ﴿ **وإذا كنتَ فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حِذْرهم وأسلحتهم ودّ الذين كفروا لو تغفُلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة** ﴾، قال تعالى : ﴿ **وخذوا حِذْركم** ﴾، فالحِذْر وإعداد العُدّة للعدو أمرٌ مطلوب، إنما الممنوع : أن نخافهم الخوف الذي يمنعنا من الجهاد في سبيل الله ومن الدعوة إلى الله، هذا هو الممنوع .

والشاهد من الآية : ﴿ **فلا تخافوهم وخافون** ﴾ نهى عن خوف الكفّار وأولياء الشيطان خوفاً يمنع من الدعوة والجهاد في سبيل الله، والقيام بواجبات الدين، وأمر بخوفه سبحانه وتعالى .

فدلّ على أن الخوف عبادةٌ عظيمة، يجب أن تُخلص لله عز وجل .

❁❁❁

ثم قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **وقوله : ﴿ إنما يعمُر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾** » هذه الآية بعد قوله تعالى : ﴿ **ما كان للمشركين أن يعمُروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطتْ أعمالهم وفي النار هم خالدون** ﴾ .

﴿ **ما كان للمشركين** ﴾ أي : لا يسوغ ولا يجوز للمشركين أن يدخلوا المساجد لأجل أن يتعبّدوا فيها العبادة الشركية، ويدعوا غير الله فيها، ولا يجوز للمسلمين أن يمكّنوا المشركين من إظهار الشرك في المساجد ولا أن يكونوا من عُمّارها والمتردِّدين عليها وهم يُعلنون الشرك بالله تعالى، لأن المساجد إنما بُنيت لعبادة الله وإخلاص الدين له كما قال الله سبحانه وتعالى في المشركين : ﴿ **وهم يصدُّون عن المسجد الحرام وما كانوا أوليائه إنْ أولياؤه إلا المتقون ولكنّ أكثرهم لا يعلمون** ﴾، فالمشرك ليس له حقٌّ في مساجد الله سبحانه وتعالى لأن مساجد الله بيوت الله بُنِيَتْ لعبادة الله وحده لا شريك له ولم تُبْنَ لعبادة غيره، وقال تعالى : ﴿ **وأن المساجد لله فلا تدعواْ مع الله أحداً** ﴾ .

وقوله : ﴿ **ولم يخش إلا الله** ﴾ هذا محل الشاهد من الآية للباب، أي : لم يخش من غير الله، لا من المعبودات، ولا من سائر المخلوقات، وإنما الخشية حقٌّ لله سبحانه وتعالى لا يجوز أن يُشرك معه فيها غيره، وهي عملٌ قلبي ـ من العبادات القلبية ـ . وهذا حصر للخشية لله سبحانه وتعالى، فلا يخشى الإنسان غير الله عز وجل، ومن خشيَ غير الله خشية العبادة فقد أشرك بالله . وهذا مثل قوله : ﴿ **فلا تخافوهم وخافون إنْ كنتم مؤمنين** ﴾، فمن شرط الإيمان : إخلاص الخوف من الله، كذلك من شرط الإيمان : إخلاص الخشية من الله سبحانه وتعالى .

﴿ **فعسى أولئك** ﴾ أي : الذين اتّصفوا بهذه الصفات : الإيمان بالله واليوم الآخر، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، والخشية من الله وحده، ﴿ **فعسى** ﴾ عسى حرف ترجٍ، ولكنها من الله واجبة، لأنها وعدٌ من

الله سبحانه وتعالى، والله لا يخلف وعده، ولهذا يقول العلماء : كلُّ « عسى » من الله فهي واجبة .

﴿ **أن يكونوا من المهتدين** ﴾ من المهتدين إلى الحق، أما من لم يتّصف بهذه الصفات فليس من المهتدين، بل هو من الضالّين .

❀❀❀

ثم قال : « **وقول الله تعالى : ﴿ ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أوذيَ في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ﴾** » هذه الآية في المنافقين الذين يظهرون الإيمان ويُبطِنون الكفر .

فقوله : ﴿ **ومن الناس من يقول آمنا بالله** ﴾ يقول مجرّد قول ويدّعي، وليس له حقيقة .

﴿ **فإذا أوذيَ في الله** ﴾ إذا جاء الامتحان، لأن المؤمنين يُمتحنون، ولا يُتركون على قول : ﴿ **آمنا بالله** ﴾، فيظهر الصادق في إيمانه من الكاذب، قال تعالى : ﴿ **أحسب الناس أن يُتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يُفتنون** ﴾ يعني : يُختبرون ويُمتحنون، ﴿ **ولقد فتنّا الذين من قبلهم فليعلمنّ الله الذين صدقوا وليعلمنّ الكاذبين** ﴾، فإذا قال : (آمنت بالله) فإنه يُمتحن، بأن يصاب بالأذى من الكفار والمنافقين والفُسّاق، فإن صبر وثبت على إيمانه وتحمّل الأذى في سبيل الله عز وجل، فهذا دليلٌ على صِدْق إيمانه . أما إن انحرف وذهب مع الفتنة فإنّ هذا دليلٌ على نفاقه .

وموقف المنافقين في الشدائد في زمن رسول الله ﷺ معلوم موقفهم يوم غزوة الأحزاب ماذا كان ؟، كما ذكر الله عنهم في قوله :

﴿ **إذْ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورًا** ﴾، وفي وقعة أحد انصرفوا ورجعوا مع عبد الله بن أُبي وتركوا رسول الله والمسلمين . فالفتن تكشف المنافقين وتبيِّن الصادقين في إيمانهم، قال الله تعالى : ﴿ **ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيمانًا وتسليمًا** ﴾، فمواقف الفتن والشدائد هي التي تبيّن أهل الإيمان الصادق من النفاق الكاذب، ﴿ **ومن الناس من يقول آمنا بالله** ﴾، وقت الرخاء كلٌّ يقول : ﴿ **آمنا بالله** ﴾، ويتظاهر بالإسلام وبالدين، لكن إذا جاءت الفتن فالمنافق ينعزل، ﴿ **ومن الناس من يعبد الله على حَرْف** ﴾ يعني : على طَرَف ﴿ **فإن أصابه خيرٌ اطمأنّ به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخُسران المبين** ﴾ .

فالفتن والشدائد والمواقف الصعبة هي التي تبيِّن الإيمان الصادق من النفاق، والله سبحانه وتعالى حكيمٌ عليم يُجري هذه الابتلاءات وهذه الامتحانات وهذه الهزّات ليتبيّن أهلُ الإيمان الصادق من أهل النفاق : ﴿ **ما كان الله لِيَذَر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يَمِيْزَ الخبيث من الطيِّب وما كان الله لِيُطْلِعكم على الغيب** ﴾، قال ﷺ : « أشد الناس بلاءً : الأنبياء ـ عليهم الصلاة والسلام، ثم الأمثل فالأمثل، يُبتلى المؤمن على حَسَب إيمانه »، وقال ﷺ : « إن الله إذا أحبّ قومًا ابتلاهم » يعني : امتحنهم « فمن رضي فله الرضى، ومن سخِط فعليه السخط » . والدنيا دار امتحان، ودار ابتلاء، وهذه سنة الله سبحانه وتعالى في خلقه أنه يبتلي العباد بعضهم ببعض، ويبتليهم بالمحن والشدائد والخوف ﴿ **ولنبولنكم بشيء**

من الخوف والجوع ونقصٍ من الأموال والأنفس والثمرات وبشِّر الصابرين ۞ الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلواتٌ من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ **فإذا أوذيَ في الله** ﴾ أي : بسبب إيمانه بالله .

﴿ **جعل فتنة الناس** ﴾ أي : أذاهم .

﴿ **كعذاب الله** ﴾ مساوية لعذاب الله، مع الفرق العظيم، لأن فتنة الناس زائلة ومنتهية وخفيفة، بخلاف عذاب الله ـ والعياذ بالله، فإن عذاب الله شديد وباق ومستمر، فهو سوّى بين الأمرين، وهذا من جهله وعدم إيمانه .

ومعنى هذا : أنه يُطاوِع الكفار، فينسلخ من دينه، لأنه ليس له دين أصلاً وإنما تظاهر به، فإذا جاءت المحن انكشف وتبيّن أنه ليس في قلبه إيمان، أو كان في قلبه إيمان ضعيف، ثم زال. ﴿ **ولئن جاء نصرٌ من ربك ليقولن إنا كنا معكم** ﴾ إذا حصل للمسلمين فرج وحصل لهم خير قال : أنا معكم، أنا مسلم . أما إنْ حصل على المسلمين أذى وامتحان فإنه ينعزل ويصير مع الكفار ويطاوِع الكفار . هذه مواقف المنافقين وضِعاف الإيمان عند الشدائد والمحن .

والشاهد من الآية : ﴿ **جعل فتنة الناس كعذاب الله** ﴾ أي : أنه يخشى الناس ولا يخشى الله سبحانه وتعالى، فهذا هو موضع اللوم .

❁❁❁

قال : «**عن أبي سعيد ـ رضي الله عنه ـ مرفوعًا** » يعني : إلى النبي ﷺ، فالحديث المرفوع : ما نُسب إلى الرسول ﷺ، والحديث الموقوف :

أن ترضي الناس بسخط الله، وأن تحمدهم على رزق الله، وأن تذمُّهم على ما لم يؤتك الله .

ما كان من كلام الصحابة، والحديث المرسل : ما نسبه التابعي إلى رسول الله ﷺ، .

« **إنّ من ضعف** » بفتح الضاد ويجوز الضم : « من ضُعف »، والضَّعف والضُّعف ضدّ القوة .

« **اليقين** » واليقين هو أعلى درجات العلم .

« **أن ترضي الناس بسخط الله** » هذا من ضعف اليقين، وهذا مثل ما ذكر في الآية : ﴿ **جعل فتنة الناس كعذاب الله** ﴾، فمن أرضى الناس بما يُسخط الله إذا طلبوا منه أن يكفُر بالله، طلبوا منه أن يترك الصلاة، طلبوا منه أن يمنع الزكاة، طلبوا منه أن يقطع رحمه وأن يَعُقَّ والديْه إرضاءً للناس بما يُسخط الله من الكفر والمعاصي، فهذا من ضعف اليقين، لأنه لو كان يقينه قويًّا لكان العكس، لكان يُرضي الله سبحانه وتعالى بسخط الناس . أما إذا جاء العكس أرضى الناس بسخط الله، فهذا من ضعْف اليقين .

« **وأن تَحْمَدَهم على رزق الله** » أي : ومن ضعف اليقين : أن تَحْمَدَهم على رزق الله، إذا جاءك رزق وجاءك خير تنسب هذا إلى الناس وتحمدهم عليه، مع أن الرزق من الله سبحانه وتعالى، فالواجب : أن تحمد الله لا أن تحمد الناس، إنما تحمد الله عز وجل لأنه هو الرزّاق، وإذا كان لأحدٍ من الناس تسبُّب في هذا الرزق، فإنّ هذا المتسبِّب يُشكر على قدْر ما فعل، لا أن يُنسب الرزق إليه، وإنما يُشكر على سعيه وعلى ما بذل من السبب فقط، مع الاعتراف أن الرزق من الله،

وأن هذا الشخص إنما هو سبب فقط، وفي الحديث : « من لا يشكر الناس لا يشكر الله »، وفي الآخر : « من صنع إليكم معروفًا فكافئوه، فإن لم تجدوا ما تكافئوه فادعوه له حتى تُرَوْا أن قد كافأتموه »، فالناس إنما تجري على أيديهم أسباب يُشكرون عليها ويُدعى لهم، أما أن يُنسب الرزق إليهم، ويقال : هذا من فلان، فهذا كفرٌ بنعمة الله سبحانه وتعالى ومن ضعف اليقين، لأن القوي اليقين يعتقد أن الأرزاق بيد الله، فيكون الحمد المطلق لله عز وجل .

« **وأن تذمهم على ما لم يؤتك الله** » يعني : إذا سعيت تطلب شيئًا محبوبًا من أمور الدنيا ولم يحصل لك فلا تذمّ الناس، لأن هذا بيد الله، لو شاء الله لحصل لك، والناس ليس بيدهم شيء، وإنما هذا بيد الله، لو أراد هذا لحصل لك، فكونه لم يحصل لك هذا دليل على أن الله لم يُرده لك، فعليك أن ترضى، وربما يكون امتناع هذا الشيء عنك في صالحك، أنت لا تدري ماذا تكون الخيرة، فأنت تبذل السبب فإن حصل المطلوب فالحمد لله، وإن لم يحصل المطلوب فإنك ترضى عن الله سبحانه وتعالى وتحمده وتحاسب نفسك عن التقصير، وتعلم أنك ما حُرمت هذا الشيء إلا لأحد أمرين : إما لأنك مقصِّرٌ في حق الله سبحانه وتعالى، وأن الله حرَمك هذا الشيء بسبب ذنوبك ومعاصيك، أو أن الله سبحانه وتعالى منعه لمصلحتك، لأنه لو جاءك سبّب لك شرًّا، هذا موقف المؤمن عندما لا يحصل له مطلوبه .

ثم قال : « **إن رزق الله لا يجُرُّه حرص حريص، ولا يَرُدُّه كراهية كاره** » مهما حِرص الإنسان وحرصت الواسطة التي عمّدها، فالحرص

لا يجلب لك المطلوب إذا لم يقدِّره الله سبحانه وتعالى، وحرصت أنت وكل أهل الأرض فإنه لن يحصل أبدًا .

« **ولا يردُّه كراهية كاره** » لو أراد الله لك شيئًا لو اجتمع أهلُ الأرض أن يمنعوه لم يستطيعوا كما قال ﷺ : « واعلم أن الناس لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضرُّوك لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك » .

إذًا علِّق قلبك بالله سبحانه وتعالى وأحسِن المعاملة مع الله : ﴿ **ومن يتّقِ الله يجعل له مخرَجًا ويرزقه من حيث لا يحتسب ۝ ومن يتوكّل على الله فهو حسبه** ﴾ .

وهذا هو حقيقة التوحيد؛ أن يكون العبد معتمدًا على الله ومتوكِّلاً على الله، ويعتقد أن الناس مجرّد أسباب، والأسباب إن شاء الله نفعتْ وإنْ شاء لم تنفع، فلا يجعل الحمد والذم للناس، وإنما يجعل الحمد لله سبحانه وتعالى، وإذا لم يحصل له مطلوبه فليصبر وليعلم أن ما قُدِّر له لابد أن يكون .

وليس معنى ذلك أن الإنسان لا يحرص على طلب الخير، قال ﷺ : « احرص على ما ينفعك، واستعن بالله »، جمع بين الأمرين : الحرص والاستعانة . فالحرص ليس مذمومًا، وإنما المذموم : الاعتماد على الحرص .

وحديث أبي سعيد رواه أبو نعيم في « الحلية »، ورواه البيهقي، وهو حديث ضعيف، ولكنّ الشيخ ـ رحمه الله ـ من قاعدته أن لا يذكر الحديث الضعيف إلا إذا كان له ما يؤيِّده، وهذا الحديث تؤيِّده الآية التي قبله :

وعن عائشة ـ رضي الله عنها ـ : أن رسول الله ﷺ قال : « من التمس رضا الله بسخط الناس رضيَ الله عنه وأرْضى عنه الناس، ومن التمس رضا الناس بسخط الله سخِط الله عليه وأسخط عليه الناس » رواه ابن حبّان في « صحيحه » .

﴿ فإذا أوذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ﴾، « إن من ضعف اليقين أن تُرضي الناس بسخط الله » .

فالشيخ ـ رحمه الله ـ قد يذكر بعض الأحاديث الضعيفة إذا كان لها ما يؤيِّدها، وكان لها شواهد من القرآن أو من السنة .

وهذه قاعدة معروفة عند أهل العلم .

❁❁❁

لحديث عائشة ـ رضي الله عنه ـ قصة، وهي : أن معاوية ـ رضي الله عنه ـ لَمّا وَلِيَ المُلْك كتب إلى أم المؤمنين يطلُب منها النصيحة، لأنها زوجُ رسول الله ﷺ، وعندها من العلم الشيء الغزير الذي حملته عن رسول الله ﷺ فهي فقيهة الناس، فكتبت إليه : « السلام عليكم، أما بعد : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « **من التمس رضا الله بسخط الناس رضيَ الله عنه وأرضى عنه الناس، ومن التمس رضا الناس بسخط الله سخِط الله عليه وأسخط عليه الناس** » ,

هذا الحديث إذا سار عليه الحكّام وغير الحكّام حصل الخير الكثير، فهو منهج عظيم، وهذه الكلمات اليسيرة منهج تسير عليه الأمة، حُكّامها ومحكوموها، الراعي والرعية، ولذلك نصحتْ به معاوية ـ رضي الله عنه ـ، وهذا من فقهها ـ رضي الله عنها ـ حيث اختارت هذا الحديث لمعاوية لأنه والٍ وإمام، فهو بحاجة إلى هذا الحديث أن يجعله منهجًا له في سياسة المُلْك .

وهذا الحديث فيه : أن الإنسان يقدِّم خشية الله على خشية الناس، ويقدِّم رضى الله على رضى الناس، كالحديث الذي قبله .

فإذا اجتمعتْ هذه الآيات وهذه الأحاديث دلّتْ على أنّ الخوف عبادة يجب إفراد الله تعالى بها، ونعني بالخوف النوع الأول الذي هو خوف العبادة والخوف الذي يترتّب عليه العمل بطاعة الله وترك معصية الله، أما الخوف المعكوس الذي تترتّب عليه معصية الله لإرضاء الناس، فهذا مذموم .

فدلّ حديث أبي سعيد ـ كما يقول الشيخ في مسائله ـ على أن اليقين يقوى ويضعُف، بدليل قوله : « **إن من ضعف اليقين** » .



۞ باب قول الله تعالى :

﴿ وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ﴾ .

التوكل هو : التفويض، والتوكل على الله : تفويض الأمور إليه سبحانه، وهو من أعظم أنواع العبادة .

ومناسبة هذا الباب لكتاب التوحيد : أنه لَمّا كان التوكُّل عبادةً لله عز وجل وجب إخلاصها لله وترك التوكُّل على مَن سواه، لأن العبادة حقٌّ لله، فإذا صُرفت لغيره صار ذلك شركًا؛ فالتوكُّل على غير الله شرك ـ كما يأتي بيانه وتفصيله ـ .

وهذا الكتاب المبارك ألّفه الشيخ ـ رحمه الله ـ لبيان التوحيد وبيان الشرك؛ فالتوكلُّ على الله وحده توحيد، والتوكُّل على غيره شرك .

فهذا مناسبة هذا الباب لكتاب التوحيد .

قوله ـ رحمه الله ـ : « **بابُ قول الله** » أي : تفسير هذه الآيات؛ فهذا الباب يبيَّن فيه تفسير هذه الآيات الكريمات .

﴿ **وعلى الله فتوكّلوا إنْ كنتم مؤمنين** ﴾ هذه في سورة المائدة في قصة موسى ـ عليه السلام ـ مع قومه لَمّا قال لقومه : ﴿ **يا قوم ادخلوا الأرض المقدَّسة** ﴾ يعني : فلسطين، هي الأرض المقدَّسة، ليخلِّصوها من الوثنِّيين لأنها كانت بيد الوثنيِّين، وموسى ـ عليه السلام ـ أُمر بالجهاد لنشر التوحيد ومحاربة الشرك والكفر بالله وتخليص الأماكن المقدَّسة من قبضة الوثنِّيين، وهذا هو الجهاد في سبيل الله .

﴿ **التي كتب الله لكم** ﴾ لأن الله كتب أن المساجد والأراضي

المقدَّسة أنها للمؤمنين من الخلق من بني إسرائيل وغيرهم، ﴿ **كتب الله لكم** ﴾ يعني : كتبها للمؤمنين، كما قال تعالى : ﴿ **ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثُها عبادي الصالحون** ﴾، فالولاية على المساجد خصوصًا المساجد المباركة كالمسجد الحَرام ومسجد الرسول ﷺ والمسجد الأقصى وسائر المساجد الولاية عليها تكون للمؤمنين، ولا يجوز للكفار والمشركين من الوثنيِّين والقبوريِّين أن يكون لهم سلطة على مساجد الله سبحانه وتعالى : ﴿ **ما كان للمشركين أن يعمُروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطتْ أعمالهم وفي النار هم خالدون ۞ إنما يعمُر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر** ﴾، وهذا سبق في الباب الذي قبل هذا .

قال تعالى في المسجد الحرام : ﴿ **وهم يَصُدُّون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتّقون ولكنّ أكثرهم لا يعلمون** ﴾ .

فمساجد الله ـ خصوصًا المساجد الثلاثة ـ يجب أن تكون الوِلاية عليها للمسلمين، ولا يكون للمشركين عليها سلطة، ويجب على المسلمين أن يجاهدوا حتى يخلّصوا هذه المساجد من أيدي المشركين .

فموسى ـ عليه السلام ـ خرج ببني إسرائيل يريد تخليص بيت المقدس، ولكنّ بني إسرائيل كانوا قومًا جبناء : ﴿ **قالوا يا موسى إنّ فيها قومًا جبّارين** ﴾ كان فيها حينذاك قبيلة يقال لها : العماليق، كانوا شِدادًا في خلقهم أقوياء، ﴿ **وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها** ﴾ إذا خرجوا منها فليس لكم فضل، هذا منتهى المهانة ومنتهى السُّخرية، ليسوا بخارجين إلا بالجهاد والجلاد استشهادًا في سبيل الله .

﴿ **قال رجلان** ﴾ يعني : من بني إسرائيل من أهل الرأي والإيمان والعزيمة .

﴿ **من الذين يخافون** ﴾ يخافون الله سبحانه وتعالى .

﴿ **أنعم الله عليهما** ﴾ أنعم الله عليهما بالإيمان والعزيمة الصادقة.

﴿ **ادخلوا عليهم الباب** ﴾ يعني : اعزموا واهجموا عليهم حتى يروا منكم القوة، فإذا رأوا منكم القوة فإنهم يخرجون .

﴿ **فإذا دخلتموه فإنكم غالبون** ﴾ لا شك أنه إذا حصل هجوم صحيح ودُخل عليهم الباب أن سيقع الرعب في قلوبهم ويخرجون منها، لكن هذا لا يكون إلا من أهل الإيمان وأهل الصدق والعزيمة والبأس كما في رجال محمد ﷺ الذين كانوا يجاهدون ويهجمون على الكفّار ويقتحمون الأبواب ويخاطِرون بأنفسهم .

وأيضًا فإنه لا يكفي دخول الباب، بل ﴿ **وعلى الله فتوكّلوا إن كنتم مؤمنين** ﴾ فهذا لا يحصل إلا بالعزيمة الصادقة، والإقدام في سبيل الله، وتقديم النفس في سبيل الله، مع التوكُّل على الله وعدم الاعتماد على القوة، بل اعتمدوا على الله مع الأخذ بالقوة المناسبة .

هذا محل الشاهد من الآية؛ حيث قدّم المعمول وهو الجارّ والمجرور ﴿ **وعلى الله** ﴾، وأخّر العامل وهو ﴿ **توكّلوا** ﴾؛ ممّا يفيد الحصْر، أي : توكّلوا على الله ولا تتوكّلوا على غيره .

ففيه : وجوب إخلاص التوكُّل على الله عز وجل، وأنه سببٌ من أسباب النصر على الأعداء مثل قوله : ﴿ **إياك نعبد ۝ وإياك نستعين** ﴾ قدّم المعمول وأخّر العامل، أصله : نعبدك ونستعين بك، ولكن قدّم

المعمول ﴿ **إياك نعبد** ﴾ أي : لا نعبد سواك، ﴿ **وإياك نستعين** ﴾ أي : لا نستعين بغيرك، هذا هو الإخلاص والتوحيد .

***

قال : « **وقوله : ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذُكر الله وجِلتْ قلوبهم ﴾ الآية** » إذا خُوِّفوا بالله خافوا، وإذا ذُكِّروا بالله تذكّروا، وإذا قيل لهم : (اتقوا الله) خافوا من الله عز وجل وأشفقوا من عذابه، إذا وُعظوا وذُكِّروا فإنهم يخشون الله سبحانه وتعالى، بخلاف الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ **وإذا قيل له اتّق الله أخذته العزّة بالإثم** ﴾، وقوله تعالى : ﴿ **وإذا ذُكِّروا لا يذكرون** ﴾، وقوله تعالى : ﴿ **سيذّكّر من يخشى ۝ ويتجنّبُها الأشقى . الذي يصلى النار الكبرى** ﴾، وقال تعالى : ﴿ **وذكِّر فإن الذكرى تنفع المؤمنين** ﴾، فإن المؤمن ينتفع بالموعظة والتذكير ويخاف من الله سبحانه وتعالى إذا ذُكِّر به وخُوِّف به، هذه علامة الإيمان؛ أما المنافق فهو وإن ادّعى الإيمان فإنه إذا ذُكِّر بالله ازداد عُتُوًّا ونفورًا وازداد طُغيانًا تأخذه العزّة بالإثم .

﴿ **وإذا تُلِيَتْ عليهم آياته** ﴾ القرآنية ﴿ **زادتهم إيمانًا** ﴾ هذه علامة الإيمان؛ أن المؤمن إذا تُليت عليه آيات الله وسمع القرآن يزيد إيمانه ويقينه، وينتفع بالقرآن الكريم، خلاف المنافق؛ فإنه إذا تُليَ عليه القرآن لا يستفيد منه شيئًا، كما قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **وإذا أُنزلت سورة فمنهم من يقول أيُّكم** زادته هذه **إيمانًا فأما الذين** آمنوا **فزادتهم إيمانًا وهم يستبشرون ۝ وأما الذين في قلوبهم** مرض **فزادتهم** رجسًا **إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون** ﴾ .

﴿ **وعلى ربهم يتوكّلون** ﴾ هذا محل الشاهد من الآية للباب، فهي مثل الآية التي قبلها : ﴿ **وعلى الله فتوكّلوا** ﴾ .

وهنا يقول : ﴿ **وعلى ربهم يتوكّلون** ﴾ قدّم المعمول أيضًا وهو الجار والمجرور على العامل وهو ﴿ **يتوكّلون** ﴾ ليُفيد الحصر، وبيان أن التوكّل عبادة يجب إفراد الله سبحانه وتعالى فيها، ولا يجوز التوكّل على غير الله؛ لأن من توكّل على غير الله فقد أشرك .

وقد جعل سبحانه التوكل شرطاً في صحة الإيمان؛ فقال : ﴿ **وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين** ﴾، فمن توكّل على غير الله فليس بمؤمن .

❁❁❁

قال : « **وقوله** : ﴿ **يا أيها النبي حسبك الله** ﴾ الآية » هذا خطابٌ من الله سبحانه وتعالى لنبيّه محمد ﷺ .

فقوله : ﴿ **يا أيها النبي** ﴾ ناداه بصفته الكريمة ﴿ **النبي** ﴾، والله تعالى لم يناد محمدًا باسمه أبدًا في القرآن : ﴿ **يا أيها النبي** ﴾، ﴿ **يا أيها الرسول** ﴾، فيناديه باسم النبوة وباسم الرسالة تكريمًا وتشريفًا له ﷺ .

أما الإخبار فإن الله يذكره باسمه، كقوله : ﴿ **ما كان محمدٌ أبا أحدٍ من رجالكم** ﴾، ﴿ **وما محمدٌ إلا رسولٌ قد خلتْ من قبله الرسل** ﴾، هذا من باب الإخبار، فإذا جاء باب الإخبار يأتي باسمه ﷺ، وإذا جاء بالنداء فيناديه بصفاته الكريمة : ﴿ **يا أيها النبي** ﴾، ﴿ **يا أيها الرسول** ﴾ . ولذلك : عاب الله على الأعراب الذين وقفوا على الحُجُرات وقالوا : يا محمد؛ اخرج إلينا، قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم**

لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ۝ إن الذين يَغُضُّون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجرٌ عظيم ﴾، ثم قال : ﴿ **إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقِلون ۝ ولو أنهم صبروا حتى تخرُج إليهم لكان خيرًا لهم والله غفورٌ رحيم** ﴾، فيجب التأدُّب مع الرسول ﷺ حيًّا وميِّتًا .

قوله : ﴿ **حسبك الله** ﴾ ﴿ **حسبك** ﴾ يعني : كافيك، فالحسب هو : الكافي .

﴿ **ومن اتّبعك من المؤمنين** ﴾ أي : وحسب من اتّبعك من المؤمنين؛ فالـ(الواو) عاطفة، ﴿ **ومن اتّبعك** ﴾ معطوف على ضمير المخاطَب المضاف إليه في قوله : ﴿ **حسبك** ﴾ أي : حسبك وحسب من اتّبعك، فحَذف المضاف في الكلمة الثانية اعتمادًا على ما جاء في الأولى من باب الاختصار والإيجاز؛ فقوله : ﴿ **ومن** ﴾ (الواو) عاطفة و﴿ **من** ﴾ في محل جر، عطف على ضمير المخاطَب المضاف إليه في قوله : ﴿ **حسبك** ﴾، هذا هو الصواب الذي رجّحه الإمام ابن القيِّم وأبطل ما سواه، فليس ﴿ **ومن اتّبعك** ﴾ معطوف على الله، فيكون مرفوعًا .

محل الشاهد من الآية : ﴿ **حسبك الله** ﴾، فإذا كان حسبك الله فيجب التوكُّل على الله سبحانه وتعالى والاعتماد عليه سبحانه وتعالى، لأنه يكفي من توكّل عليه، كما في الآية التي بعدها وهي قوله : ﴿ **ومن يتوكّل على الله فهو حسبه** ﴾ أي : يفوِّض أمره إلى الله ويعتمد على الله فإن الله حسبه، أي : كافيه جميع الأمور .

أما من لم يتوكّل على الله فإن الله يَكِلُه إلى من اعتمد عليه كما في

وقوله تعالى : ﴿ ومن يتوكّل على الله فهو حسبه ﴾ الآية .

عن ابن عبّاس قال : « ﴿ حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾، قالها إبراهيم ـ عليه السلام ـ حين أُلقيَ في النار .

الحديث : « من تعلّق شيئًا وُكِل إليه »؛ فمن تعلّق بالله كفاه، ومن تعلّق بغيره خذله الله ووكله إلى ضعيف .

❀❀❀

قوله : ﴿ **ومن يتوكل على الله** ﴾ أي : لا على غيره .

﴿ **فهو** ﴾ أي : الله سبحانه وتعالى .

﴿ **حسبه** ﴾ أي : كافيه .

فهذا فيه : ثمرة التوكُّل على الله سبحانه وتعالى، وأن الله يكفي من توكّل عليه، ومن كان الله كافيه فإنه هو الرابح والمفلح في الدنيا والآخرة، ولا يخاف من غيره أبدًا، إنما يخاف من الله سبحانه وتعالى .

❀❀❀

قال : « **وعن ابن عبّاس** » هو : عبد الله بن عبّاس، حَبْرُ الأمة، وترْجُمان القرآن .

« قال : « ﴿ **حسبنا الله ونعم الوكيل** ﴾ **قالها إبراهيم ـ عليه والسلام ـ حين أُلْقيَ في النار، وقالها محمدُ ﷺ حين قالوا له : ﴿ إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانًا** ﴾ الآية » هذه كلمة عظيمة قالها الخليلان : إبراهيم ومحمد ـ صلى الله عليهما وسلم ـ في أضيق الأحوال وأحرج المواقف، وهكذا الأنبياء عند تأزُّم الأمور؛ لا يعتمدون إلا على الله سبحانه وتعالى، ولا يلجئون إلاّ إليه، وتزيد رغبتهم في الله عند الشدائد، ويُحسنون الظن بالله سبحانه وتعالى دائمًا وأبدًا .

فالأنبياء وأتباعهم لا يعتمدون إلاّ على الله، خصوصًا عند المضائق وتأزُّم الأمور؛ يتوكّلون على الله ولا يضعُفون أو يخضعون لغير الله سبحانه وتعالى، أو يتنازلون عن شيء من عقيدتهم ودينهم أبدًا .

قوله : « **قالها إبراهيم ـ عليه السلام ـ حين أُلقيَ في النار** » إبراهيم ـ عليه الصلاة والسلام ـ بعثه الله في قوم وثنيِّين في أرض (بابل)، يعبدون الكواكب، ويبنون لها الهياكل، وينحتون الأصنام التي على صورها، وكان أبوه يصنع الأصنام، ويبيعها على الناس ويأكل من ثمنها .

بعث الله إبراهيم ـ عليه الصلاة والسلام ـ في هذه الأمة الوثنية يدعوها إلى التوحيد وإخلاص العبادة لله سبحانه وتعالى، ويُنكر عليهم عبادة الأصنام، وبدأ بأبيه وقال : ﴿ **يا أبت لِمَ تعبد ما لا يسمع ولا يُبصر ولا يُغني عنك شيئًا ۞ يا أبتِ إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتّبعني أهْدِك صراطًا سويًّا ۞ يا أبت لا تعبد الشيطان** ﴾، انظر التلطُّف، يكرِّر : يا أبت، يا أبت . وهكذا الداعية يتلطّف بالمدعو، كما قال تعالى : ﴿ **فقولا له قولاً ليِّنًا لعله يتذكّر أو يخشى** ﴾، لا يأتيه بعنف وقسوة وشدّة، ويقول : هذا غَيْرة لله .

« **حين ألقي في النار** » أي : قال هذه الكلمة حينما ألقاه قومه في النار انتصاراً لآلهتهم، فقال الله للنار : ﴿ **كوني برداً وسلاماً على إبراهيم** ﴾ .

الشاهد في قوله : ﴿ **حسبنا الله ونعم الوكيل** ﴾، هذا فيه : التوكُّل على الله سبحانه وتعالى، وبيان ثمراته، وأن ثمرة التوكُّل على الله حوّلت النار إلى برْدٍ وسلام على إبراهيم ـ عليه الصلاة والسلام ـ .

فهذا فيه : فضيلة هذه الكلمة، وثمرة التوكُّل على الله سبحانه وتعالى .

وقالها محمدٌ ﷺ حين قالوا له : ﴿ إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً ﴾ الآية » رواه البخاري والنسائي .

قوله : « **وقالها محمدٌ ﷺ حين قالوا له : ﴿ إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً ﴾** الآية » لَمّا حصلت غزوة بدر في السنة الثانية من الهجرة، وانتصر المسلمون فيها، وقتلوا صناديد الكفّار ورؤساءهم، وغَنِموا أموالهم؛ عند ذلك تشاور المشركون في مكة بقيادة أبي سفيان بن حرب، وأرادوا غزو رسول الله ﷺ انتقاماً لرؤسائهم الذين قُتلوا في بدر، ولآبائهم ولأموالهم التي أُخذت، فاجتمعوا بقيادة أبي سفيان بن حرب، وجاءوا بجيوش عظيمة ونزلوا عند أحد، وهو الجبل الذي يقع شمالي شرق المدينة، فخرج إليهم رسول الله ﷺ بأصحابه بعد التشاوُر معهم : هل يخرج إليهم، أو يبقى في المدينة ؟ .

فكان الرسول ﷺ يميل إلى البقاء في المدينة، وهو رأي عبد الله بن أُبي، ولكنّ الصحابة الذين لم يحضروا بدْرًا ندِموا ندامة شديدة وعزَموا على الرسول ﷺ أن يخرج إليهم ليخرجوا كما خرج إخوانهم في بدر، ليستدركوا ما حصل وما فات عليهم في بدر .

فالرسول ﷺ نزل على رغبة هؤلاء الصحابة وخرج، وخرج المسلمون معه، ورجع عبد الله بن أُبي المنافق مع جماعة من المنافقين، وانخذل من العسكر .

فخرج الرسول ﷺ بأصحابه وعسْكر عند أحد، ونظّم أصحابه، وجعل جماعةً من الرُّماة على الجبل ليحموا ظهور المسلمين أن يأتيهم الكفّار من الخلف .

ثم دارت المعركة وصار النصر للمسلمين، فصاروا يجمعون المغانم،

فلما رأى الذين على الجبل أن أصحابهم يجمعون المغانم، وظنوا أن المعركة قد انتهتْ؛ أرادوا النزول من الجبل ليشاركوا في جمع الغنائم، فمنعهم قائدهم عبد الله بن جُبَيْر، لأن الرسول ﷺ قال لهم: « لا تتركوا الجبل سواء انتصرنا أو هُزمنا »، ولكنهم - رضي الله عنهم - اجتهدوا ونزلوا من الجبل، وأما رئيسهم فبقي طاعةً لرسول الله ﷺ.

فلما رأى خالد بن الوليد - وكان يومَ ذاك على الشرك - الجبل قد فرغ، وكان قائدًا محنَّكًا يعرف السياسة الحربية؛ دار بمن معه من كتيبة الخيل، وانقضّوا على المسلمين من خلف ظهورهم، والمسلمون لم يشعروا، فدارت المعركة من جديد، وعاقب الله المسلمين بسبب هذه المخالفة التي حصلتْ منهم، والعقوبة شَمِلت المخالفين وغير المخالفين، لأن العقوبة إذا نزلت تَعُمّ، قال تعالى: ﴿ **واتّقوا فتنة لا تصيبنّ الذين ظلموا منكم خاصّة** ﴾.

دارت المعركة من جديد، وأصاب المسلمين ما أصابهم من القَرْح، واستشهد منهم سبعون من خيار الصحابة من المهاجرين والأنصار، وعلى رأسهم حمزة بن عبد المطّلب عم الرسول ﷺ، بل إن الرسول ﷺ أصابه ما أصابه؛ فكُسِرتْ رَباعيّته، وشُجَّ في رأسه، وسقط في حفرة، وأُشيع أنه قد مات. فأصاب المسلمين مصيبة عظيمة، ولكن أهل الإيمان لا يتغيّر موقفهم ولا يتزحزح أبدًا مهما بلغ الأمر، لا تضعُف عزيمتهم، اجتمعوا حول الرسول ﷺ يَذُبُّون عنه، ويحمونه من سهام المشركين، والمعركة لا تزال مستمرة، والرسول مشجوج، والمِغفَر قد هشم على رأسه ﷺ.

ثم انتهت المعركة، وأُعلن أنّ محمدًا ﷺ لم يُقتل، فحينئذ فرح المسلمون فرحًا شديدًا، واغتاظ المشركون غيظًا شديدًا .

فانصرف المشركون إلى مكّة، والنبي ﷺ أَمر أصحابه أن يدفنوا الشهداء، وأن يدفنوا الإثنين والثلاثة في قبر واحد، لكثرة الأموات، ولضعف المسلمين في هذه الحالة، فدفنوهم في مكان الشهداء المعروف عند أحد، وحملوا الجرْحى إلى المدينة .

ولَمّا وصلوا إلى المدينة جاءهم مندوب من أبي سفيان بأنه سيعيد الكرّة عليهم، ويرجع عليهم ويستأصل بقيّتهم، فما زادهم ذلك إلا إيمانًا، وأمر الرسول ﷺ الذين خرجوا معه إلى أُحُد أن يخرجوا ولا يخرج معهم غيرهم، فخرجوا مع الرسول ﷺ بجرحاهم وهم مثخنون بالجراح، ونزلوا في مكان يقال له (حمراء الأسد) - قريب من المدينة - ينتظرون الكفّار .

فلما بلغ أبا سفيان ومن معه أن الرسول ﷺ خرج في أَثَرهم وفي طلبهم أصابهم الرعب، وقالوا : ما خرجوا إلا وفيهم قوة . فمضوا إلى مكة خائفين من الرسول ﷺ، ورجع المسلمون إلى المدينة سالمين .

وأنزل الله سبحانه وتعالى قوله : ﴿ **الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرْح للذين أحسنوا منهم واتّقوا أجرٌ عظيم ۝ الذين قال لهم الناسُ إن الناسَ قد جمعوا لكم فاخشوهم** ﴾ هذا قول أبي سفيان أننا نأتي ونقضي على بقيّتهم ﴿ **فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ۝ فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتّبعوا رضوان الله والله ذو فضلٍ عظيم** ﴾ .

هذه ثمرات التوكُّل على الله سبحانه وتعالى، وهذه ثمرات الاعتماد على الله، كما صارت النار برْدًا وسلامًا على إبراهيم؛ وصارت هذه المعركة وهذه التخويفات بردًا وسلامًا على صحابة رسول الله ﷺ .

فقه الباب وما يُستفاد من النصوص، وذلك في مسائل :

المسألة الأولى: يؤخَذ من هذه الآيات وأثر ابن عبّاس ـ رضي الله عنهما ـ أن التوكّل على الله عبادة يجب إخلاصها لله سبحانه وتعالى، وأن التوكُّل من أعظم أنواع العبادة .

المسألة الثانية : التوكُّل على غير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله شركٌ أكبر، كالذين يتوكّلون على الأصنام، أو على أصحاب القبور، أو على الأولياء والصالحين في جَلْب الأرزاق، ودفع المضار، وشفاء المرضى، وغير ذلك .

المسألة الثالثة : يؤخَذ من هذه النصوص : أنّ التوكُّل على الله شرطٌ في صحّة الإيمان لقوله تعالى : ﴿ **وعلى الله فتوكّلوا إنْ كنتم مؤمنين** ﴾، وقوله تعالى : ﴿ **إنما المؤمنون الذين إذا ذُكر الله وَجِلَتْ قلوبهم** ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ **وعلى ربهم يتوكّلون** ﴾؛ فدلّ على أن التوكُّل على الله شرطٌ لصحّة الإيمان .

المسألة الرابعة : يُؤْخذ من هذه النصوص : أنّ الإيمان يزيد وينقص كما هو مذهب أهل السنة والجماعة خلافًا للمرجئة الذين يقولون : الإيمان شيء واحد لا يزيد ولا ينقص .

وهذه مسألة عظيمة معروفة عند أهل السنة والجماعة، ومن أدلّتها : هذه الآية : ﴿ **زادتهم إيمانًا** ﴾، فدلّ على أن الإيمان يزيد، وإذا كان يزيد

فهو ينقص، لأن كل شيء يزيد فهو ينقص، فمن لازِم الزيادة النُّقصان .

وكما في قوله تعالى : ﴿ **أيُّكم زادته هذه إيمانًا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانًا وهم يستبشرون** ﴾ .

وكذلك قوله ﷺ : « الإيمان بِضْعٌ وسبعون شُعبة، أعلاها : قولُ : (لا إله إلا الله)، وأدناها : إماطة الأذى عن الطريق » دلّ على أن الإيمان يتفاوت، منه ما هو أعلى ومنه ما هو دون ذلك .

وقال ﷺ : « من رأى منكم منكرًا فليغيِّره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » دلّ على أن الإيمان يضعُف .

وفي الحديث الآخر : « أنه يُخرج من النار من كان في قلبه أدنى أدنى مثقال حبة من خردل من إيمان » فدلّ على أن الإيمان ينقص حتى يصير كوزن الحبة من الخردل، وأنه يزيد حتى يكون كالجبال .

فالإيمان يزيد وينقص، هذا مذهب أهل السنة والجماعة، وفي ذلك أيضاً رَدٌّ على الخوارج والمعتزلة الذين يكفّرون بالذنوب الكبائر .

المسألة الخامسة : في الحديث دليلٌ على وجوب الأخذ بالأسباب مع التوكُّل على الله سبحانه؛ لأنه لَمّا ذكر التوكُّل على الله ذكر الأعمال، فقال : ﴿ **الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون** ﴾، فالتوكُّل على الله لا يكفي، لا بد من الأعمال الصالحة، لا بد من الصلاة والصيام والحج والجهاد في سبيل الله، وفعل الأسباب التي تنفع مع التوكُّل على الله سبحانه وتعالى .



۞ باب قول الله تعالى :

﴿ أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القومُ الخاسرون ﴾ .

هذا الباب وضعه المصنِّف - رحمه الله - في « **كتاب التوحيد** » لأن الأمن من مكر الله والقنوط من رحمته ينقِّصان التوحيد، ويُنافيان كماله، وهذا الكتاب كله في موضوع التوحيد ومكمِّلاته وبيان مناقضاته ومنقِّصاته .

ومكر الله سبحانه وتعالى هو : إيصال العقوبة إلى من يستحقُّها من حيث لا يشعر . وهو عدلٌ منه سبحانه وتعالى، والله تعالى يقول : ﴿ **ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين** ﴾، وقال تعالى : ﴿ **ومكروا مكرًا ومكرنا مكرًا وهم لا يشعرون** ﴾؛ فالمكر في حق الله سبحانه وتعالى عدل وجزاء يحمد عليه .

أما المكر من المخلوقين فهو مذموم لأنه بغير حق .

والمكر من الله نظير الاستهزاء : ﴿ **الله يستهزئ بهم ويمدُّهم في طغيانهم يعمهون** ﴾، ونظير السخرية : ﴿ **فيسخرون منهم سخر الله منهم** ﴾، ونظير الكيد : ﴿ **إنهم يكيدون كيدًا وأكيدُ كيدًا** ﴾، ونظير النسيان في مثل قوله : ﴿ **نسوا الله فنسيهم** ﴾ .

فهذه أمور تُنسب إلى الله جل وعلا لأنها من باب المقابَلة والجزاء، فهي عدلٌ منه سبحانه وتعالى حيث إنه ينزِّلها فيمن يستحقُّها، فهي عدلٌ منه سبحانه؛ بخلاف هذه الصفات من المخلوقين فإنها مذمومة لأنها في غير محلها ولأنها ظلمٌ للمخلوقين .

قوله تعالى : ﴿ **أفأمنوا مكر الله** ﴾ هذه الآية في سِياق ما ذكره الله

عن الأمم الكافرة التي أحلّ الله بها عقوباته من قوم نوح، وقوم هود، وقوم صالح، وقوم لوط، وقوم شعيب، الذين ذكرهم الله في سورة الأعراف، ثم قال : ﴿ **وما أرسلنا في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضرّاء لعلهم يضرّعون** ﴾، ﴿ **بالبأساء والضرّاء** ﴾ الشدائد من الجوع والخوف والقحط وغلاء الأسعار، يفعل الله ذلك بهم لعلهم يدعونه، ولعلهم يرجعون إلى الله ويتوبون، ويعلمون أن ما أصابهم بسبب ذنوبهم؛ لكنهم لم يرجعوا .

ثم إن الله سبحانه استدرجهم بالنعم، لَمّا لم يرجعوا عند النِّقَم استدرجهم بالنعم : ﴿ **ثم بدّلنا مكان السيئة** ﴾ أي : بدل الشدة والجوع والخوف، ﴿ **الحسنة** ﴾ وهي : الغناء والسَّعَة والثروة؛ استدراجًا من الله سبحانه لهم .

﴿ **حتى عفوا** ﴾ يعني حتى كثُروا وزادت قوتهم ونموا وصار لهم قوة واغتروا بهذه النعمة؛ فهم لم يتوبوا عند النقمة و لم يشكروا عند النعمة .

﴿ **وقالوا قد مسّ آبائنا الضرّاء والسرّاء** ﴾ قالوا : هذه الأمور تجري عادة، مرّة رخاء ومرّة شدة، لم يُرْجعوا الأمر إلى الله سبحانه وتعالى ويعلموا أن ما أصابهم من العقوبات بسبب ذنوبهم وأن ما أصابهم من النعمة فهو فضلٌ من الله؛ بل نسبوا هذا إلى العادة .

﴿ **فأخذناهم بَغْتة وهم لا يشعرون** ﴾ هذا هو المكر، وهو : أن الله أخذهم في مأمنهم حيث لم يتوقعوا العقوبة .

في هذا تحذير من الله سبحانه وتعالى أننا لا نغتر بهذه النعم، وهذه

الثروات، وهذه السَّعَة؛ فنغفُل عن شكر الله عز وجل، ولا نعمل بطاعة الله، ولا نخاف من العقوبة ومن زوال هذه النعم .

ثم قال سبحانه : ﴿ **ولو أن أهل القرى آمنوا واتّقوا لفتحنا عليهم بركاتٍ من السماء والأرض ولكن كذّبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون** ﴾؛ فالنعم إذا كانت مع المعاصي فهي استدراج، وإذا كانت مع الطاعات فإنها نعمةٌ من الله تعالى .

ثم قال تعالى : ﴿ **أفأمنوا مكر الله** ﴾ هذا استنكار من الله سبحانه وتعالى على من يغترّ بالنعم وينسى العقوبة أن يأخذهم على غِرّة وهم آمنون منعَّمون، ثم ينقلهم من النعمة إلى النِّقْمة، ومن الصحة إلى الألم والمرض، ومن الوجود إلى العدم .

﴿ **فلا يأمن مكر الله** ﴾ أي : لا يأمن عقوبة الله التي تنزل على خُفْية ومن غير تأهُّب ومن غير توقع لها .

﴿ **إلا القوم الخاسرون** ﴾ الذين حقّتْ عليهم الخسارة التي لا رِبْح معها أبدًا ولا نجاة منها أبدًا .

والشاهد في قوله : ﴿ **أفأمنوا مكر الله** ﴾ فهو استفهام إنكار على من يقع منه مثل ذلك .

فالأمن من مكر الله يستلزم عدم الخوف من الله سبحانه وتعالى، كما يستلزم الاستمرار في المعاصي والزيادة منها، ويستلزم ترك التوبة والرجوع إلى الله عز وجل . هذه حالة الأشقياء من الخلق .

والأمن من مكر الله ينافي التوحيد؛ لأنه يدل على عدم الخوف من الله عز وجل .

ثم قال : « **وقوله** : ﴿ **ومن يقنط من رحمة ربه** ﴾ » هذا استفهام إنكار من الله سبحانه وتعالى، وهو بمعنى النفي، أي : لا أحد يقنط من رحمة ربه .

﴿ **إلا الضالون** ﴾ التائهون عن الحق .

وهذه الجملة قالها إبراهيم ـ عليه الصلاة والسلام ـ لَمّا جاءته الملائكة في صورة أضياف يريدون إهلاك قوم لوط، وكان إبراهيم ـ عليه الصلاة والسلام ـ كريمًا مِضْيافًا، فلما جاءه هؤلاء الرجال بادر إلى ضيافتهم وجاء بعجل حنيذ ـ وفي آية أخرى بعجل سمين، وقرّبه إليهم، لكنهم لم يأكلوا لأنهم ملائكة، والملائكة لا يأكلون؛ فإبراهيم خاف أنهم أعداء، لكنهم طمأنوه، وأخبروه بمهمتهم، وأنهم جاءوا لإهلاك هذه القرية .

وزادوه ـ أيضًا ـ بالبُشرى بالولد، وكان لا يُولد له .

﴿ **قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون** ﴾ هذا محلّ الشاهد، أي : لا أحد يقنط من رحمة ربه ﴿ **إلا الضالون** ﴾ عن الحق؛ لأن المؤمنين ـ وخاصّة الأنبياء ـ يعلمون من قدرة الله سبحانه وتعالى وفضله وإحسانه ما لا يعلمه غيرهم، ويعلمون من قُرب رحمته وفرجه ما لا يعلمه غيرهم .

وهذا إبراهيم ـ عليه السلام ـ أبو الأنبياء يقول : ﴿ **ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون** ﴾ مهما كانتِ الحال من الشدّة ومن الضيق ومن الحرج؛ فإن المؤمن لا يقنط من رحمة الله، لأن الله قادرٌ على كل شيء، لا يعجزه شيء، وهو أرحم الراحمين .

ففي هذه الآية : أنّ الذي يقنط من رحمة ربه يكون من الضالين، والضلال ضدُّ الهدى .

وفي هاتين الآيتين : مشروعية الجمع بين الخوف والرجاء؛ فالخوف في قوله : ﴿ **أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون** ﴾، وفي الآية الثانية : ﴿ **ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون** ﴾ وجوب الرجاء وعدم القنوط من رحمة الله؛ فيجب الجمع بينهما،بأن يكون خائفًا راجيًا، لا يكون خائفًا فقط، لأن هذا يقنّطه من رحمة الله سبحانه وتعالى، ولا يكون راجيًا فقط، لأن هذا يؤمِّنه من مكر الله؛ فإذا خاف الإنسان وقنِط من رحمة الله لم يتب، وإذا أمِن من مكر الله فإنه لا يترُك المعاصي بل يزيد منها .

ولهذا يقول العلماء : « من عبد الله بالخوف فقط فهو حروري »، يعني : من الخوراج، لأن الخوارج وعيديّة يأخذون بآيات الوعيد - والعياذ بالله -، ويخرجون العاصي من الإسلام ويخلّدونه في النار، وهذا يأس من رحمة الله، نسأل الله العافية .

« ومن عبد الله بالرجاء فقط فهو مرجئ » لأن المرجئة هم الذين يقولون : لا يضر مع الإيمان معصية، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، فطريقة الخوارج فيها يأسٌ من رحمة الله، وطريقة المرجئة فيها أمنٌ من مكر الله .

أما أهلُ السنة والجماعة فإنهم يجمعون بين الخوف من عذاب الله مع رجاء رحمة الله؛ فالخوف يمنعهم من المعاصي، ورجاء رحمة الله يحملهم على التوبة والاستغفار والندم على ما حصل منهم؛ هذه طريقة

وعن ابن عبّاس أن رسول الله ﷺ سئل عن الكبائر ؟، فقال : « الإشراك بالله، واليأس من رَوْح الله، والأمن من مكْر الله » .

أهل السنة والجماعة كما قال الله تعالى في الأنبياء : ﴿ **إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغَبًا ورهَبًا وكانوا لنا خاشعين** ﴾ ﴿ **رغبًا ورهبًا** ﴾ الرغب هو الرجاء، والرهب هو الخوف؛ يعني : يجمعون بين الخوف والرجاء، وكما في قوله تعالى : ﴿ **أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورًا** ﴾، ﴿ **يرجون رحمته ويخافون عذابه** ﴾ يجمعون بين الأمرين بين الخوف والرجاء .

قال أهل العلم : « فيجب على المؤمن أن يكون معتدلاً بين الخوف والرجاء، لا يرجوا فقط حتى يأمن من مكر الله، ولا يخاف فقط حتى ييأس من رحمة الله، بل يكون معتدلاً » .

ويقولون : « الخوف والرجاء للمؤمن كجناحي الطائر، إذا سلِما استطاع الطيَران في الجو، وإذا اختلّ واحدٌ منهما سقط فلا يستطيع الطيران »، كذلك المؤمن، إذا تعادل فيه الخوف والرجاء استطاع السير إلى الله سبحانه وتعالى، وإذا اختلّ أحدُ الركنين اختلّ إيمانه .

❁❁❁

قوله : « **وعن ابن عبّاس أن رسول الله ﷺ سئل عن الكبائر ؟** » أي : عن الذنوب الكبائر؛ جمع كبيرة وهي : العظيمة .

فقال : « **الإشراك بالله** » هذا أكبر الكبائر . أكبر الكبائر : الإشراك بالله عز وجل، وهو : عبادة غير الله بأيِّ نوعٍ من أنواع العبادة وأيًّا كان هذا المعبود صنمًا أو شجرًا أو حجرًا أو حيًّا أو ميِّتًا أو قبرًا أو غير ذلك .

وهذا هو الذي لا يُغفر إلا بالتوبة، قال تعالى : ﴿ **إن الله لا يغفر أن يُشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء** ﴾، وهذا هو الذي يُحْبِطُ الأعمال جميعها، قال تعالى : ﴿ **لئِنْ أشركت ليحبطنّ عملك ولتكوننّ من الخاسرين** ﴾ .

قوله ﷺ : « **واليأْس من رَوْح الله** » هذا مثل قوله تعالى : ﴿ **ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون** ﴾؛ فالقنوط من رحمة الله من أكبر الكبائر، لأن فيه إساءةَ ظنٍّ بالله سبحانه وتعالى، ولأنه يحمل صاحبه على عدم التوبة لأنه يقول : لا يغفر الله لي وإن تبت، والله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ **قل يا عباديَ الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعًا إنه هو الغفور الرحيم وأنيبوا إلى ربكم وأسلِموا له** ﴾، ﴿ **أنيبوا** ﴾ : توبوا إلى الله عز وجل؛ والتوبة تَجُبُّ ما قبلها مهما كان الذنب الشرك والكفر وقتل النفس والزنا وشرب الخمر وأكل الربا؛ فالتوبة لا يبقى معها ذنب إذا كانت توبة صحيحة، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له : ﴿ **قل للذين كفروا إن ينتهوا يُغفر لهم ما قد سلف** ﴾، فالكفّار إذا كان يُغفر لهم ما قد سلف فكيف بُعصاة المؤمنين إذا تابوا ؟، هم أولى بالمغفرة؛ عَفْوُ الله أعظم .

قوله ﷺ : « **والأمن من مكر الله** » أي : ومن أكبر الكبائر : الأمن من مكر الله، أي : من عقوبته عند المعصية، والغفلة عن طاعة الله سبحانه وتعالى .

وهذا الحديث رواه البزّار وغيره .

وبعضهم يرى أنه من كلام ابن عبّاس، وأنه موقوف، وبعضهم يضعِّفه .

وعن ابن مسعود قال : « أكبر الكبائر : الإشراك بالله، والأمن من مكر الله، والقنوط من رحمة الله، واليأس من روح الله » رواه عبد الرزّاق .

وقد ذكرت لكم أن الشيخ - رحمه الله - إذا ذكر مثل هذا الحديث الذي في سنده مقال لا يذكره إلا وقبله أو بعده ما يؤيِّده .

وهذا الحديث تؤيِّده الآيتان السابقتان : ﴿ **أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون** ﴾، ﴿ **قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون** ﴾، وكذلك الآيات التي في التحذير من الشرك وأنه أكبر الكبائر .

فالحديث هذا وإنْ كان في سنده مقال إلا أنه تؤيِّده الأدلة الصحيحة، خصوصًا ما ذكره المؤلِّف رحمه الله من هاتين الآيتين، وبعضهم أثنى على سنده، فهو ليس مُجْمَعًا على ضعفه .

❁❁❁

قال : « **وعن ابن مسعود قال** : « **أكبر الكبائر** » هذا فيه دليل على أن الكبائر تختلف، بعضها أكبر من بعض كما في الحديث : أن النبي سُئل أيُّ الذنب أعظم ؟ قال : « أن تجعل لله نِدًّا وهو خلقك »، قلت : ثم أيٌّ ؟ قال : « أن تقتُل ولدك خشية أن يَطْعَم معك »، قلت : ثم أيٌّ ؟، قال : « أن تُزانيَ بحليلة جارك » .

فهذه أعظم الكبائر : الشرك بالله، وقتل النفس التي حرّم الله، ولا سيّما قتل القريب، مثل : قتل الابن . كذلك : الزنا بحليلة الجار، فالزنا محرّم عمومًا، هو كبيرة، ولكن الزنى بحليلة الجار أشد من الزنا بغيرها لحرمة الجيرة، ومِصْداق ذلك في قوله تعالى : ﴿ **والذين لا يدعون مع الله إلهًا آخر ولا يقتلون النفس التي حرّم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل**

ذلك يَلْقَ أثامًا ۞ يضاعَف له العذاب يوم القيامة ويخلُد فيهِ مهانًا إلا من تاب ﴾ .

وقوله : « **والأمن من مكر الله** » سبق معنى الأمن من مكر الله .

« **والقُنوط من رحمة الله** » هذا سبق ـ أيضاً ـ .

« **واليأس من رَوْح الله** » القنوط واليأس متقاربان، وكلاهما فيه استبعادٌ لرحمة الله عز وجل وسوءُ ظنٍّ بالله عز وجل .

« **واليأس من روح الله** » قال الله سبحانه وتعالى على لسانه نبيه يعقوب ـ عليه السلام ـ : ﴿ **إنه لا ييأس من رَوْح الله إلا القومُ الكافرون** ﴾، أما المؤمنون فلا ييأسون من رَوْح الله مهما بلغ بهم الكرب والشدة؛ لعلمهم بالله عز وجل وأسمائه وصفاته، وقُرب فَرَجه، وقُرب رحمته من عباده؛ فهم لا ييأسون من رَوْح الله مهما اشتَدّت بهم الخُطوب، وضاق بهم الحال .

ومواقفهم معروفة، كموقف إبراهيم ـ عليه السلام ـ، وموقف يعقوب لَمّا فقد أولاده الثلاثة، وموقف أيّوب ـ عليه السلام ـ الذي بلغ منه الضُّرُّ مبلَغًا شديدًا، لم ييأسوا من رحمة الله .

ومحمد ﷺ لَمّا أُخْرِجَ هو وصاحبه أبو بكر يوم الهجرة واختفيا في الغار، وجاء المشركون في طلبهما، ووقفوا على الغار والرسول ﷺ وأبو بكر تحت أقدامها، يقول أبو بكر : يا رسول الله، لو نظر أحدهم إلى موضع قدمه لأبصرنا، قال : « يا أبا بكر، ما ظنُّك باثنين الله ثالثهما ؟ »، فأعمى الله أبصارهم و لم يروا رسول الله وصاحبه، كما قال تعالى : ﴿ **إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذْ هما في**

الغار إذْ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيّده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السُّفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيزٌ حكيم ﴾ .

ولَمّا خرج إلى الطائف يدعوهم إلى الله، وردّوا عليه ردًّا قبيحًا، وأغروا عبيدهم وسفاءهم برميه بالحجارة، هو ومولاه زيد بن حارثة؛ ورجع وأهل مكة كلهم أعداء له؛ جاء من الطائف وقد قابلوه أسوأ مقابلة، وأهل مكة ـ أيضًا ـ خرج منهم لشدّة أذاهم، فقال له مولاه زيد بن حارثة : يا رسول الله، كيف ترجع إليهم وهم كذا وكذا، قال : « يا زيد، إن الله جاعلٌ لِمَا ترى فرجًا ومخرَجًا » .

هكذا مواقف أنبياء الله ـ عليهم الصلاة والسلام ـ، لا ييأسون مهما بلغ الأمر ومهما بلغت الشدة لعلمهم برحمة الله عز وجل وقدرة الله عز وجل وعلم الله عز وجل وأنه لا تخفى عليه خافية ولا تخفى عليه أحوالُ عباده أبدًا، ولكنه يبتليهم ويمتحنهم ليكفِّر عنهم سيِّئاتهم وليعظُم رجاؤهم بالله عز وجل وليتوبوا إلى الله عز وجل . وله الحكمة في ذلك سبحانه وتعالى .

قوله : « **رواه عبد الرزاق** » عبد الرزاق بن هَمَّام الصنعاني، الإمام الجليل، شيخ العلماء والمحدِّثين، روى عنه : الإمام أحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهوَيْه، وغيرهما من كبار الأئمة ـ رحمهم الله ـ .

وقوّى إسناد هذا الحديث : ابن جرير الطبري .

فهذه النصوص في هذا الباب يُستفاد منها الأحكام التالية :

أولاً : تحريم الأمن من مكر الله والقنوط من رحمة الله، وأنهما ينقّصان كمال التوحيد، وقد ينافيان التوحيد .

ثانيًا : أنه يجب على المسلم أن يجمع بين الخوف والرجاء، فلا يخاف فقط ولا يرجوا فقط، وإنما يكون خائفًا راجيًا دائمًا وأبدًا، هذا هو التوحيد، وهو صفة أولياء الله .

ثالثًا : في هذه النصوص أن المعلّم يبدأ بالأهم فالأهم؛ لأن الرسول ﷺ لَمّا أراد أن يعلّم أصحابه الكبائر بدأ بأهمها وهو الشرك بالله عز وجل، لأن الشرك أكبرُ الكبائر فبدأ به، ثم ذكر بعده الأمن من مكر الله والقنوط من رحمة الله .

رابعًا : في الحديثين : أن الذنوب تنقسم إلى صغائر وكبائر، وقد عرّف العلماء الكبيرة بأنها : « ما رُتِّبَ عليها حدٌّ في الدنيا، أو وعيدٌ في الآخرة، أو خُتم بغضب، أو لعنة، أو نار، أو تبرّأ النبي ﷺ من صاحبها، بأن قال : « ليس منا من فعل كذا »، أو نفى عنه الإيمان كقوله ﷺ : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » . هذه ضوابط الكبيرة .

أما الصغائر فهي ما ليس كذلك مما حرّمه الله ونهى عنه، ولم يصل إلى حدّ الكبيرة .

ولكن لا يحمل هذا الإنسان على أنه يتساهل بالصغائر، لأن الصغائر إذا تُسوهِل بها جرَّتْ إلى الكبائر؛ والصغيرة تعظُم حتى تكون

كبيرة مع الإصرار؛ فلا يُتساهل فيها؛ لكن : ليست الذنوب على حدٍّ سواء، بل هي فيها صغائر وفيها كبائر . والصغائر تسمى اللَّمَم، كما قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **إلا اللمم إن ربك واسع المغفرة** ﴾ .

والصغائر تكفَّر بالأعمال الصالحة، كما قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **وأقم الصلاة طَرَفي النهار وزُلَفًا من الليل إن الحسنات يُذهبن السيِّئات** ﴾ يعني : الصغائر .

وقال ﷺ : « الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان كفّارات لِمَا بينهن إذا اجْتُنِبَتِ الكبائر » .

فالصغائر تُكَفَّر بالأعمال الصالحة، أما الكبائر فإنها لا تكفَّر إلا بالتوبة، إلا إذا شاء الله أن يعفوَ عن صاحبها وهي دون الشرك فإنها قابلة للعفو من الله سبحانه وتعالى؛ فهي تكفَّر إما بعفو الله وإما بالتوبة، بخلاف الشرك فإنه لا يكفَّر إلا بالتوبة، ﴿ **إن الله لا يغفر أن يُشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء** ﴾ .



۞ بابٌ من الإيمان بالله الصبر على أقدار الله

مناسبة هذا الباب لكتاب التوحيد : أن الصبر على أقدار الله من مكمِّلات التوحيد، وأنّ عدم الصبر على أقدار الله يكون من منقِّصات التوحيد؛ وهذا الكتاب المبارك صنّفه الشيخ في بيان التوحيد ومكمِّلاته وفي بيان منافياته ومنقِّصاته .

فقوله : « **بابٌ** » هذا مرفوع على أنه مبتدأ محذوف تقديره : هذا بابٌ .

« **من الإيمان بالله** » أي : من خصال الإيمان بالله، ومن شعب الإيمان بالله عز وجل : الصبر على أقداره سبحانه وتعالى، أي : أن ذلك يدخل في لإيمان بالله، الذي هو أول أركان الإيمان الستة .

والإيمان ـ كما عرّفه أهل السنة والجماعة ـ : « قولٌ باللسان، وعملٌ بالأركان » يعني : الجوارح « واعتقاد بالجَنان » يعني : بالقلب « يزيد بالطاعة، وينقُص بالمعصية » . هذا هو الإيمان .

« **الصبر على أقدار الله** » الصبر لغة : الحبْس، قال الله تعالى لنبيه : ﴿ **واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم** ﴾ أي : احبسها مع هؤلاء .

وأما في الشرع فالصبر هو : حبس النفس على طاعة الله سبحانه وتعالى وترك معصيته .

وذكر العلماء : أن الصبر له ثلاثة أنواع : صبرٌ على طاعة الله، وصبرٌ عن محارم الله، وصبرٌ على أقدار الله المؤلِمة .

الأول : صبرٌ على طاعة الله : بأن يؤدِّيَ الإنسان ما أمر الله تعالى به؛

وإنْ كان فيه مشقّة عليه، وإن كانت نفسه تريد الراحة؛ فإنه يصبر، يقوم للصلوات الخمس، يقوم لصلاة الفجر ويترك النوم، يقوم لصلاة الليل ويترك النوم، يصوم ويترك الطعام والشراب، ويترك الأهل؛ طاعةً لله سبحانه وتعالى، يجاهد في سبيل الله ويصبر على الجراح وعلى الآلام وعلى ملاقاة الأعداء، يصبر على طاعة الله سبحانه وتعالى، لأن الطاعة لا بد فيها من تعب .

الثاني : صبرٌ عن محارِم الله : يتجنّب ما نهى الله تعالى عنه، والنفس تنازعه تريد الشهوات المحرَّمة، فهو يصبر على حبسها عنها وإمساكها عنها، وإنْ كانت تنازعه وتدعوه، وكذلك شياطين الإنس والجن يدعونه ويرغّبونه ويحسِّنون له القبيح، لكن يمسك نفسه ويحبسها عن محارم الله .

والثالث : صبرٌ على أقدار الله المؤلمة : إنْ أصابه مرض أو أصابته مصيبة في ماله أو ولده أو في قريبه فإنه يصبر ولا يجزع . هذا من الإيمان بالله، قال ـ تعالى : ﴿ **وبشِّر الصابرين ۝ الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون** ﴾، يعرفون أنّ هذا من الله، وأنه بقضاء الله وقدره؛ فلا يجزعون ولا يتسخّطون .

أما أقدار الله غير المؤلمة التي تلائم النفس فهذه لا تحتاج إلى صبر، لأن النفس تميل إليها .

وهذا النوع الأخير ـ الصبر على أقدار الله المؤلمة ـ ذكروا أنه ثلاثة أنواع ـ أيضًا ـ :

النوع الأول : حبس النفس عن الجزع .

والنوع الثاني : حبس اللسان عن التشكّي لغير الله سبحانه وتعالى .

والنوع الثالث : حبس الجوارح عن لطم الخدود وشقِّ الجيوب .

ويقول أمير المؤمنين علي ـ رضي الله عنه ـ : (الصبر من الدين بمنزلة الرأس من الجسد؛ فلا إيمان لمن لا صبر له)، ويقول الإمام أحمد ـ رحمه الله ـ : (وجدت أنّ الله ذكر الصبر في القرآن في تسعين موضعًا)؛ مما يدلّ على أهميّته، وعلى عِظَم شأنه .

فالصبر له مقامٌ عظيمٌ في الدين، ولا بد للمؤمن من الصبر لِمَا يواجه في هذه الحياة من المشاكل ومن المشاق والصعوبات لكنه يصبر عليها طاعةً لله سبحانه وتعالى .

وقوله : « **على أقدار الله** » أقدار جمع قدر، والقدر : ما قضاه الله سبحانه وتعالى في خلقه، فإن كلَّ شيء يجري في هذا الكون فإنه مقدَّر، ليس هناك شيء يجري بدون تقدير الله سبحانه وتعالى؛ الله علِمه وقدّره وكتبه ووقّته بوقت يحدُث فيه، فإنه سبحانه وتعالى أول ما خلق القلم قال له : « اكتب »، قال : ما أكتب ؟ قال : « اكتب ما هو كائنٌ إلى يوم القيامة »، فكَتب في اللوح المحفوظ كلَّ شيء؛ فما من شيء يجري إلا وهو مقدّرٌ من الله سبحانه وتعالى وموقّتٌ بوقت لا يتقدّم عليه ولا يتأخّر عليه .

والإيمان بالقضاء والقدر أحد أركان الإيمان الستّة كما قال جبريل للنبي ﷺ : أخبرني عن الإيمان ؟ قال : « الإيمان : أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره »؛ فجعل الإيمان بالقدر ركنًا من أركان الإيمان؛ والله تعالى يقول : ﴿ إنا

وقول الله تعالى : ﴿ ومن يؤمن بالله يهدِ قلبه ﴾ .

قال علقمة : (هو الرجل تصيبه المصيبة، فيعلم أنها من عند الله؛ فيرضى ويسلِّم) .

كلَّ شيء خلقناه بقدر ﴾، وكما في "الصحيح" : « قدّر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، وعرشه على الماء » . فما من شيء يجري في هذا الكون من صغير أو كبير إلا وقد قدّره الله سبحانه وتعالى .

❁❁❁

قال : « **وقول الله تعالى : ﴿ ومن يؤمن بالله يهد قلبه ﴾** هذا بعضُ آية من سورة التغابُن، وأولها قوله تعالى : ﴿ **ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم** ﴾ .

فقوله : ﴿ **ما أصاب من مصيبة** ﴾ يعني : أن جميع المصائب التي تنزل بالناس من أول الخليقة إلى آخرها، فإن الله قدّرها، ليس هناك مصيبة تحدُث في العالم إلا وقد قدّرها الله سبحانه وتعالى .

﴿ **إلا بإذن الله** ﴾ أي : بقضائه وقدره؛ لأن إذن الله على نوعين :

إذنٌ قدري كوني، مثل قوله تعالى : ﴿ **وما هم بضارِّين به من أحد إلا بإذن الله** ﴾ أي : بتقديره ومشيئته .

والنوع الثاني : الإذن الشرعي، مثل : قوله تعالى : ﴿ **فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه** ﴾ .

قوله : « **قال : علقمة** » هو : علقمة بن الأسود، من كبار التابعين، أحد النَّخَعِيِّين الثلاثة .

ومعنى قوله : « **هو الرجل تصيبه المصيبة** » يعني : تنزل به المصيبة، إما في نفسه وإما في ماله وإما في ولده وإما في أهله وإما في أقاربه، فلا يجزع، ولكن يعلم أنها من عند الله، يعلم أن الله قد قدّرها وقضاها، وما قضاه الله وقدّره فلا بد أن يقع، فلا يقول : لو أني فعلت كذا، لو أني عملت كذا ما نزلت بيَ المصيبة . فالمؤمن يعلم هذا فيهون عليه الأمر، يعلم أنها من عند الله فيرضى بقضاء الله، ولا يجزع ولا يسخط، ويسلّم لله عز وجل، يسلّم لقضاء الله وقدره .

وقد سمّى الله هذا التسليم وهذا الرضى إيمانًا، فقال : ﴿ **ومن يؤمن بالله** ﴾ يعني : يرضى بقضاء الله ويسلّم له، ﴿ **يهد قلبه** ﴾؛ وهذا هو الشاهد : أن الله سمّى الصبر على المصيبة والرضى بقضاء الله وقدره إيمانًا .

﴿ **يهد قلبه** ﴾ فثمرة الرضاء بقضاء الله والصبر والاحتساب : هداية قلبه، لأن الله يجعل في قلبه الإيمان والبصيرة والنور، وهذه ثمرة الصبر على قضاء الله وقدره .

أما الذي يجزع فإن ذلك يسبّب العكس، يسبّب عمى قلبه، واضطّراب نفسه، فهو يكون دائمًا في اضطراب وقلق . أما المؤمن فهو مرتاح، من هذا كله .

فدلّت الآية على مسائل عظيمة :

المسألة الأولى: أن المصائب كلها بقضاء الله وقدره .

المسألة الثانية : أن الرضى بها والصبر عليها من خصال الإيمان، لأن الله سمّاه إيمانًا .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة : أنّ رسول الله ﷺ قال : « **اثنتان في الناس هما بهم كفر : الطعن في النسب، والنياحة على الميت** » .

المسألة الثالثة : أنّ ذلك يُثمر هداية القلب إلى الخير وقوة الإيمان واليقين .

❁❁❁

قوله ﷺ : « **اثنتان** » يعني : خَصْلتان .

« **في الناس** » في بني آدم حتى ولو كانوا مسلمين فإنه يوجد في بعض المسلمين بعض خصال الجاهلية .

« **هما بهم كفر** » هو كفر أصغر، لأن الكفر إذا نُكِّر فإنه يُراد به : الكفر الأصغر، أما إذا عُرِّف بـ(الألف واللام) فإنه يُراد به : الكفر الأكبر، كما في قوله : « بين العبد وبين الكفر والشرك : تركُ الصلاة »، وليس كلُّ من قام به خصلة من خصال الكفر يكون كافرًا خالصاً، وإنما يكون فيه خصلة من خصال الكفر، كما أنه ليس كلُّ من فيه خصلة من خصال النفاق يكون منافقًا خالصاً، وإنما تكون فيه خصلة من خصال النفاق .

فالخصلة الأولى : « **الطعن في النسب** » تقدم الكلام عليه في باب سابق .

والخصلة الثانية : « **النِّياحة على الميِّت** » والنياحة معناها : إظهار الجَزَع على الميت، كما كان أهل الجاهلية يفعلونه .

والمطلوب والواجب : الصبر على موت الأقارب أو موت الأحباب .

ولا يمنع هذا أن الإنسان يتألّم ويبكي، فالبكاء لا مانع منه، والنبي ﷺ بكى على ابنه إبراهيم، وقال : « إن العين تَدْمَع، والقلب يحزن،

وهما عن ابن مسعود مرفوعاً : « ليس منا من ضرب الخدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية » .

ولا نقول إلا ما يُرضي الرب، وإنا بك يا إبراهيم لمحزونون » . وهذا من الرحمة، وأيضًا هذا لا يستطيع الإنسان حبسه .

فالآية دلّت على أن الصبر والرضى من خصال الإيمان، والحديث دلّ على أن الجزع من المصيبة وإظهار الجزع أنه من خصال الكفر؛ فهما متضادّان .

❁❁❁

قوله : « **وهما** » أي : البخاري ومسلم .

« **عن ابن مسعود مرفوعًا** » أي : إلى النبي ﷺ .

« **ليس منا** » هذه الكلمة كثيرًا ما تأتي عن الرسول ﷺ على معاصٍ تصدُر من الناس من باب التحذير منها، مثل قوله : « من غشّنا فليس منا »، وقوله ﷺ : « ليس منا من تشبّه بغيرنا »، ومنه هذا الحديث .

وهذه الكلمة « **ليس منا** » معناها : البراءة ممّن فعل ذلك، ولكن ليس معناها أنه يخرُج من الإسلام، وإنما معناها : التنفير من هذا العمل . وأحسن ما يُقال فيها : أنها من ألفاظ الوعيد، ولا تُفسَّر، لكن مع اعتقاد أنّ هذا لا يدل على الخروج من الدين بأدلّة أخرى دلّت على أنّ أصحاب الكبائر التي دون الشرك لا يخرُجون من الدين . والنياحة من الكبائر، لكنها دون الشرك؛ فلا تخرِج من الدين .

وقوله ﷺ : « **من ضرب الخدود** » ضرب الخدود جزعًا من المصيبة، لأن المشروع الصبر، وهذا عكسه، وهذا من باب الغالب .

« **وشَقّ الجيوب** » جيوب الثياب؛ جزعاً من المصيبة .

« **ودعا بدعوى الجاهلية** » يعني : نادى عند المصيبة بالألفاظ التي تقولها الجاهلية، والمراد بالجاهلية : ما كان قبل بِعْثة الرسول ﷺ في وقت الفترة . فلا يجوز أن نقول بعد بعثة النبي ﷺ : الناس في الجاهلية، أو الناس في جاهلية جهلاء . هذا لا يجوز أبدًا، لأن الله رفع الجاهلية ببعثة الرسول ﷺ، ولكن : قد تبقى خصالٌ من خصال الجاهلية، فيقال - مثلاً - : هذا من الجاهلية، هذا من خصال الجاهلية . وليس مَنْ قام به خصلة من خصال الجاهلية يكون من أهل الجاهلية . فلا يجوز إطلاق الجاهلية بعد بِعثة النبي ﷺ .

ومعنى « **دعا بدعوى الجاهلية** » : أن يتلفّظ بألفاظ الجاهلية، كأن ينادي ويقول : وا عضداه، وا نصيراه، وا كذا وكذا . وكذا إثارة العصبيات والقوميات والحزبيات، وما إلى ذلك . كل ذلك من دعوى الجاهلية .

قال ابن القيِّم - رحمه الله - : (المراد بدعوى الجاهلية : كل من تعصّب إلى مذهب، أو تعصّب إلى قبيلة) .

فالعصبية الجاهلية والنخوة الجاهلية كلُّه يدخل في دعوى الجاهلية؛ فلا يجوز للمسلم أنه يتعصّب لأحد العلماء أو لأحد المذاهب ولا يقبل غير هذا المذهب أو لا يقبل غير هذا الرجل من العلماء، هذه عصبية؛ أو يتعصّب لقبيلته ولو كانت على خطأ، كما يقول الشاعر :

وهل أنا إلا من غَزِيّة إنْ غَوَتْ غَوَيْتُ وإن تَرْشَد غزية أَرْشَد

والواجب على المسلم : أن يَتْبَع الحق سواء كان مع إمامه أو مع غيره، وسواء كان مع قبيلته أو مع غيرها، والله سبحانه وتعالى يقول :

وعن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « إذا أراد الله بعبده الخير عجّل له بالعقوبة في الدنيا، وإذا أراد بعبده الشر أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة » .

﴿ **يا أيها الذين آمنوا كونوا قوّامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدَيْن والأقربين** ﴾ .

فلا تجوز العصبية للمذاهب، ولا تجوز العصبية للأشخاص، ولا تجوز العصبية للقبائل، وإنما المسلم يَتْبَع الحق مع من كان، ولا يتعصّب، ولا يترك الحق الذي مع خصمه . فالمسلم يدور مع الحق أينما كان، سواءً كان في مذهبه، أو مع إمامه، أو مع قبيلته، أو حتى مع عدوه . والرجوع إلى الحق خيرٌ من التمادي في الباطل، والله تعالى يقول : ﴿ **وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى** ﴾، والنبي ﷺ يقول : « قُلِ الحق ولو على نفسك »، « قل الحق ولو كان مُرًّا » .

۞۞۞

قوله ﷺ : « **إذا أراد الله بعبده الخير** » أي : من علامة إرادة الله بعبده الخير : أن يعجِّل له العقوبة على ذنوبه؛ لأن الذنوب تصدُر من الإنسان بكثرة، ليس هناك أحدٌ معصوم إلا الأنبياء ـ عليهم الصلاة والسلام ـ فيما عصمهم الله منه، « كلكم خطّاء وخير الخطّائين التوّابون »؛ والإنسان تصدُر منه ذنوب كثيرة ومخالفات؛ فإذا أراد الله بعبده خيرًا عجّل له العقوبة على هذه المعاصي في الدنيا حتى يطهِّره، وحتى ينتقل إلى الدار الآخرة ليس عليه ذنوب فيدخل الجنة .

قوله ﷺ : « **وإذا أراد بعبده الشر أمسك عنه** » فلا تنزل به عقوبة، مع أنه يعصي ويزني ويخالف أوامر الله سبحانه وتعالى، ومع هذا يُنَعَّم

وقال النبي ﷺ : « إن عِظَم الجزاء من عظم البلاء، وإن الله تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم؛ فمن رضي فله الرضى، ومن سخط فله السخط » حسّنه الترمذي .

ويُصَحّ في جسمه، ولا يمرض . هذه علامة شر، من أجل أن تبقى عليه ذنوبه .

« **حتى يوافي به يوم القيامة** » يعني : يرجع إلى الله في الدار الآخرة وذنوبه عليه لم يُحَطّ عنه منها شيء، فيعذَّب بها يوم القيامة، فدلّ هذا على أن صحّة الإنسان الدائمة ليستْ علامة خير .

فدلّ هذا على أن الخير والشر كلُّه مقدَّرٌ من الله سبحانه وتعالى بقضاء الله وقدره، وهو قدّر الشر لحكمة وقدّر الخير لحكمة سبحانه وتعالى، لا يقدِّر شيئًا إلا لحكمة عظيمة، ابتلاء وامتحانًا .

❁❁❁

قوله : « **وقال النبي ﷺ** » هذا حديث آخر، والمؤلِّف ـ رحمه الله ـ قرن بينهما لأن راويهما واحد وهو أنس، والذي خرّجهما واحد وهو الترمذي، فلذلك ساقهما المصنِّف سياقًا واحدًا .

« **إن عِظَم الجزاء** » أي : عند الله سبحانه وتعالى .

« **مع عِظَم البلاء** » وذلك أن المبتَلى إذا صبر ورضيَ بقضاء الله وقدره فإن الله يجزيه على ذلك الخير العاجل والآجل، يجزيه الجزاء العظيم آجلاً وعاجلاً كما قال تعالى : ﴿ **ومن يؤمن بالله يهد بالله قلبه والله بكل شيء عليم** ﴾، وهذا مع الصبر والاحتساب .

والمراد بالبلاء هنا : الابتلاء والامتحان، فيصاب الإنسان بالشدّة، يصاب بالمرض، يصاب بضياع المال، يصاب بموت القريب . ومن الناس من تتكاثر عليه المصائب وتتابع، وهذه علامة خير إذا كان مؤمناً وصبر .

« **وإن الله تعالى إذا أحبَّ قوماً ابتلاهم** » هذه ـ أيضًا ـ حِكمة أخرى، وهي : أن وجود الابتلاء والامتحان الذي يصيب المسلمين دليلٌ على محبة الله لهم، ولَمّا أحبهم ابتلاهم من أجل أن يخفّف عنهم، ومن أجل أن ينتقلوا إليه وهم مخلَّصون من الذنوب .

ومفهوم الحديث : أن الله إذا لم يحب قومًا يُمسك عنهم الابتلاء، من أجل أن ينتقلوا إلى الآخرة بذنوبهم فيعاقَبون عليها .

« **فمن رضي** » بقضاء الله وقدره « **فله الرضا** » من الله سبحانه وتعالى .

هذا دليل على أنّ الجزاء من جنس العمل .

« **ومن سخِط** » على قضاء الله وقدره « **فله السخط** » من الله سبحانه وتعالى جزاءً وفاقاً .

فهذا فيه دليل على أن الجزاء من جنس العمل، وأن من رضي بالقضاء والقدر، وصبر على المصائب؛ فإن الله يرضى عنه ويحبُّه، وأن من لم يرضَ بالقضاء والقدر فإن الله يبغضه .

وهذه المصائب إنما هي ابتلاء وامتحان ليظهر الصابر من غير الصابر، وليترّتب الجزاء على ذلك من الله سبحانه وتعالى .

فيُستفاد من هذه النصوص التي ساقها المصنّف فوائد كثيرة :

الفائدة الأولى: أنّ جميع المصائب بقضاء الله وقدره : ﴿ **ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله** ﴾ .

الثانية : أن الرضى بقضاء الله وقدره من الإيمان : ﴿ **ومن يؤمن بالله** ﴾ يعني : يرضى ويصبر، سمى ذلك إيمانًا .

الثالثة : أن الإيمان له خصال، منها : الرضى بقضاء الله وقدره، وكما قال ﷺ : « الإيمان بِضْعٌ وسبعون شُعبة أعلاها : قولٌ لا إله إلا الله، وأدناها : إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شُعبةٌ من الإيمان »

الرابعة : أن الرضى بقضاء الله وقدره يسبِّب هداية القلوب : ﴿ **ومن يؤمن بالله يهد قلبه** ﴾ .

الخامسة : يُستفاد من حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ أن الطعن في الأنساب والنياحة على الميّت من خصال الجاهلية .

السادسة : أنه ليس كلُّ من اتّصف بشيء من أمور الجاهلية يكون كافرًا الكفر الأكبر .

السابعة : أن الكفر أنواع؛ كفرٌ أكبر يُخرِج من الملة، وكفرٌ أصغر لا يُخرِج من الملّة .

الثامنة : يُستفاد من حديث ابن مسعود : أن شق الجيوب ولطم الخدود ودعوى الجاهلية أنها كبائر، لأن النبي ﷺ تبرأ ممّن فعلها .

التاسعة : فيه أنه يجب على المسلم الابتعاد عن خصال الجاهلية، وأنّ كل ما كان من أمور الجاهلية فهو مذموم .

العاشرة : في حديث أنس ـ رضي الله عنه ـ : وصْفُ الله سبحانه وتعالى بالرضى والسخط؛ وهما صفتان من صفاته سبحانه وتعالى تليقان بجلاله، ليس كرضى المخلوق ولا كسخط المخلوق .

الحادية عشرة : في حديث أنس الأول : أنّ من علامة إرادة الخير بالمؤمن : أن يُصاب في بدنه أو في ماله أو في قريبه، وأن من علامة

إرادة الشر : أن يُمسك عنه فلا يقع به مصيبة حتى يوافي بذنوبه؛ ومن هنا يؤخذ الرد على هؤلاء الذين يقولون : المسلمون لا يزالون متخلِّفين وفيهم تأخرٌ، وفيهم ..، وفيهم ..، وفيهم المصائب . وأما الكفّار فإنهم عندهم تقدُّم وحضارة ورُقي وأسلحة، وإلى آخره . فهذا الحديث يبيِّن أنّه ليست السلامة من المصائب والسلامة من النَّكَبات دليلٌ على رضى الله سبحانه وتعالى، وإنما هذا من باب الاستدراج لهم : ﴿ **إنما نملي لهم ليزدادوا إثمًا ولهم عذابٌ مهين** ﴾، وأما المسلمون فإنهم يصابون بهذه الأمور ليكفِّر الله بها عنهم، ومن أجل أن يحاسبوا أنفسهم ويرجعوا عن أخطائهم .



❁ بابُ ما جاء في الرياء

قول الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب ما جاء في الرياء** » أي : ما جاء فيه من الوعيد، وبيان أنه يُحبط العمل .

ومناسبة هذا الباب لكتاب التوحيد : أنّ فيه بيان نوعٍ من أنواع الشرك، وذلك أن هذا الكتاب صنّفه الشيخ ـ رحمه الله ـ في بيان التوحيد وبيان ما يضادُّه من الشرك الأكبر أو ينقِّصه من الشرك الأصغر .

ولَمّا كان الشرك على نوعين : شركٌ ظاهر، وشرك خفي .

فالشرك الظاهر هو : ما يكون في الأعمال الظاهرة كالذي يذبح لغير الله أو ينذر لغير الله أو يستغيث بغير الله إلى غير ذلك من أنواع الشرك الأكبر الذي يراه الناس .

أما النوع الثاني وهو : الشرك الخفي، فهذا لا يراه الناس ولا يعلمونه؛ لأنه في القلوب .

فالشرك الأول يكون في الأعمال الظاهرة، وهذا في النيّات والمقاصد القلبية التي لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى . فلهذا عقد له الشيخ ـ رحمه الله ـ هذا الباب .

فكلُّ ما سبق من أنواع الشرك فهو من الشرك الظاهر، ولهذا يقول العلاّمة ابن القيِّم ـ رحمه الله ـ :

والشرك فاحذره فشرك ظاهر ... ذا القسم ليس بقابل الغفران

وهو اتّخاذ النِّدِّ للرحمن أيًّا ... كان من حجر ومن إنسان

يدعوه أو يرجوه ثم يخافه ... ويحبه كمحبة الديّان

فعبادة الأصنام، وعبادة الأضرحة، وعبادة الأشجار والأحجار، كل هذا شرك ظاهر .

أما الرياء فإنه شرك خفي لأنه في المقاصد والنيّات التي لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى .

والرياء مأخوذٌ من : الرؤية، وذلك بأن يزيِّن العمل ويُحَسِّنه من أجل أن يراه الناس ويمدحوه ويُثنوا عليه، أو لغير ذلك من المقاصد، هذا يسمّى رياءً، لأنه يقصد رؤية الناس له .

والفرق بين الرياء والسمعة : أن الرياء فيما يُرى من الأعمال كالصلاة والصدقة . أما السمعة فهي لِمَا يُسْمَع من الأقوال، وذلك كالقراءة والذكر والوعظ وغير ذلك من الأقوال، وقصد المتكلّم أن يسمع الناس كلامه فيثنون عليه، ويقولون : جيِّد في الكلام، جيِّد في المحاورة، جيِّد في الخُطْبة، إنه حسن الصوت في القرآن، إذا كان يحسِّن صوته بالقرآن، فإذا كان يُلقي المحاضرات والندوات والدروس من أجل أن يمدحه الناس فهذا سُمعة .

والرياء على ثلاثة أقسام :

القسم الأول : شركٌ أكبر وهو : إذا كان قصد الإنسان بجميع أعماله مراءاة الناس، ولا يقصد وجه الله أبدًا، وإنما يقصد العيش مع المسلمين، وحقن دمه، وحفظ ماله، فهذا رياء المنافقين، وهو شركٌ أكبر، قال الله تعالى : ﴿ **إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كُسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً** ﴾، وهذا لا يصدرمن مؤمن .

النوع الثاني : قد يصدر من مؤمن، ويكون في بعض الأعمال، وهو : أن يكون العمل فيه قصدٌ لله وفيه قصدٌ لغير الله .

وهذا هو الشرك الأصغر .

وهذا النوع من الرياء له ثلاثة حالات :

الحالة الأولى : إن كان مقصودًا في العمل من أوله واستمرّ معه إلى آخره فإنّ هذا عملٌ مردود، لا يقبله الله سبحانه وتعالى . فمن صلّى لله وهو يحب أن يُمدح وأن يُثنى عليه، واستمرّ معه الرياء إلى آخر صلاته؛ فهذا لا تُقبل منه صلاته، بدليل الحديث الآتي .

الحالة الثانية : أن يكون أصل العمل لله ثم يطرأ عليه الرياء . فهذا إن تاب منه صاحبه في الحال ودفعه، وأخلص العمل لله؛ فإنه لا يضر صاحبه قولاً واحدًا، لأن أصل العمل لله وطرأ الرياء، ثم دفعه وأخلص العمل لله وعاد إلى الإخلاص، فهذا لا يضرُّه .

الحالة الثالثة : أن يطرأ في أثناء العمل ويستمر معه . فهذا موضع خلاف بين أهل العلم؛ منهم من قال : إنه يحبط العمل كالنوع الأول، ومنهم من قال : إنه يثاب على قدر نيّته لله في هذا العمل .

فالحاصل؛ أن هذا النوع من الرياء وهو شركٌ أصغر له ثلاثة حالات :

الحالة الأولى : إذا كان مع أصل العمل واستمرّ إلى الآخر فهذا لا يُقبل قولاً واحد، صاحبه مستحقٌّ للعقاب، لكنه شركٌ أصغر لا يَخرُج من الملّة لأنه مؤمن موحِّد، ولكن هذا الرياء أفسد عليه عمله .

الحالة الثانية : إذا طرأ في العمل ودفعه و لم يستمر فهذا لا يضرُّه قولاً واحدًا .

وقـول الله تعالى : ﴿ قـل إنـما أنا بشـر مثلكم يوحى إليَّ أنما إلَهُكُم إِلَـه واحدٌ ﴾ الآية .

الحالة الثالثة : إذا طرأ في العمل ثم استمر فهذا موضع الخلاف على قولين عند العلماء :

القول الأول : أنه يُبْطِله كالنوع الأول .

القول الثاني : أنه يُثاب على قدر ما نوى لله عز وجل .

وقد ذكر هذا التفصيل الحافظ ابن رجب في « شرح الأربعين » .

***

قال : « **وقولِ الله تعالى** : ﴿ **قل إنما أنا بشرٌ مثلكم يوحى إليّ أنما إلهكم إلهٌ واحد** ﴾ وتمام الآية : ﴿ **فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يُشرك بعبادة ربه أحداً** ﴾ هذه الآية ختام سورة الكهف .

- ﴿ **قل** ﴾ أمر الله نبيه ﷺ أن يقـول للنـاس : ﴿ **إنما أنا بشرٌ** ﴾ فالرسول ﷺ بشر، وكلُّ الرسل من البشر .

والرسل قسمان : رسلٌ من الملائكة ورسـلٌ من البشـر، كما قال تعالى : ﴿ **الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس** ﴾، فالرسل يكونـون من الملائكة، ويكونون من البشر .

فالرسل من الملائكة يكونون واسطة بين الله وبين الرسل من البشـر، لأن البشر لا يطيقون مقابَلة الملك ورؤيته على صورتـه الملَكيـة، وإنما يطيقون البشر الذي هو مثلهم، ولذلك يبعث الله الرسـل مـن البشـر إلى البشر، لأن هذا مقتضى رحمته بعباده، من أجل أن يفقهوا عنهم، ويتعلّموا منهم ويألفوهم، ولو كانوا من الملائكة ما استطاعوا أن يروهـم، لأن صورة الملَك مخالِفة لصورة البشر .

وقوله : ﴿ **إنما أنا بشر** ﴾ يعني : ليس لي من الربوبية شيء ولا من العبادة شيء .

﴿ **أنا بشرٌ** ﴾ عبدٌ من عباد الله .

فهذا فيه : ردٌّ على الذين يغلون في حقِّ الرسول ﷺ، ويدعونه من دون الله، ويستغيثون به من دون الله، أو يقولون : إنه مخلوقٌ من نور، أو من كذا وكذا، ولم يُخلق ممّا خُلق منه بنوا آدم .

وهذا ـ والعياذ بالله ـ من أعظم أنواع الغلو والكفر بالله عز وجل، الرسول بشر ـ عليه الصلاة والسلام ـ .

ثم قال : ﴿ **مثلكم** ﴾ يعني : مثلكم في أمور البشريّة، فهو بشر يجوع، ويمرض، ويتعب في السفر مثل البشر، تجري عليه العوارض البشرية كما تجري على البشر، فيُصيبه ﷺ الهم، ويصيبه الحَزَن، ويصيبه ما يصيب البشر : ﴿ **قد نعلم إنه ليحزُنك الذي يقولون** ﴾، ﴿ **ولا تحزن عليهم** ﴾، ﴿ **لعلك باخعٌ نفسك على آثارهم** ﴾، يهْتَمُّ ويحزن فيما يرى من مخالفة الناس لعبادة الله سبحانه وتعالى، لأنه يريد للناس الخير، ويريد لهم النجاة، فيُحزنه إذا رآهم على سبيل الهلاك لكمال شفقته ﷺ .

وإنما امتاز ـ عليه الصلاة والسلام ـ عن البشر بالرسالة والفضيلة والعبودية لله، هو أكمل الخلق عبودية لله، وأخشاهم لله، وأتقاهم له .

﴿ **يوحى إليّ** ﴾ من الله سبحانه وتعالى بواسطة جبريل ـ عليه السلام ـ كغيري من الرسل .

﴿ **أنما إلهكم إلهُ واحد** ﴾ يعني : معبودُكم . فالإله معناه : الذي

يستحق العبادة .

فهذا فيه : أنّ زبْدة رسالة الرسول وأصل دين الرسول والذي جاء به وبدأ به هو : التوحيد والإنذار عن الشرك، وكلُّ الرسل كذلك أول ما يبدؤون بالتوحيد وإنكار الشرك .

وهذا فيه ردٌّ على الذين يقولون في هذا الزمان : إن الرسل جاءوا لتحقيق الحاكمية في الأرض .

وهذا كلامٌ محدَث باطل، فالرسل جاءوا لتحقيق العبودية لله عز وجل، وهو كلامٌ باطلٌ لم يقل به أحدٌ من أهل العلم، وإنما قاله جُهّال أو مُغْرِضون، وهو كلامٌ مخالف لِمَا جاء في القرآن أن الرسل جاءوا لتحقيق عبادة الله وحده لا شريك له، وترك عبادة ما سواه، كما قال تعالى : ﴿ **ولقد بعثنا في كل أمةٍ رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت** ﴾، ﴿ **واعبدوا الله ولا تُشركوا به شيئًا** ﴾، ﴿ **وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون** ﴾، هذا هو الذي جاءتْ به الرسل، ويدخل فيه بقية أوامر الدين ومنها الحاكمية، أما أن تُجعل هي الأصل فهذا باطل، وهذا معناه : إهمال التوحيد وعدم الاهتمام بأمر الشرك وعدم الالتفات إليه .

﴿ **فمن كان يرجوا** ﴾ معناه : يخشى ويخاف، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ : (﴿ **من كان يرجوا لقاء ربه** ﴾ أي : يؤمِّل رؤية الله يوم القيامة، ﴿ **فليعمل عملاً صالحًا** ﴾، لأن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة، ويتنعّمون برؤيته سبحانه وتعالى أعظم مما يتنعّمون بنعيم الجنة) .

﴿ **فمن كان يرجوا** ﴾ هذا اللقاء وهذه الرؤية ﴿ **فليعمل عملاً صالحًا** ﴾ لأنه لا يمكن أن تحصُل إلا لمن عمل عملاً صالحًا .

والعمل لا يكون صالحًا إلاّ إذا توفّر فيه شرطان :

الشرط الأول : الإخلاص لله عز وجل من الرياء والسمعة، ومن الشرك الأكبر والأصغر .

والشرط الثاني : أن يكون موافقًا لسنة رسول الله ﷺ، خاليًا من البدع والمحدَثات والخُرافات .

أما إنِ اختلّ شرطٌ من الشرطين فليس عملاً صالحًا، وإنما هو عملٌ باطل .

فإنِ اختلّ الشرط الأول، وداخله الشرك والرياء والسُّمعة صار باطلاً .

وإنِ اختلّ الشرط الثاني فصار بدعًا ومحدَثات ومخالَفات فهو باطل، لقوله ﷺ : « من عمِل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد »، وفي رواية : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » .

فلا يكون العمل صالحًا إلا إذا توفّر فيه هذان الشرطان كما قال تعالى : ﴿ **الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسنُ عملاً** ﴾ قال الفُضيل بن عياض - رحمه الله - : « أخلصه وأصوبه »، قالوا : يا أبا علي وما أخلصه وأصوبه ؟، قال : « أخلصه : أن يكون خالصًا لوجه الله، وأصوبه : أن يكون صوابًا على سنة رسول الله، فإن العمل إذا كان خالصًا و لم يكن صوابًا لم يُقبل، وإذا كان صوابًا و لم يكن خالصًا لم يُقبل، وإنما يُقبل إذا كان خالصًا صوابًا » .

وعن أبي هريرة مرفوعاً : « قال الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري؛ تركته وشركه » رواه مسلم .

﴿ **ولا يُشرك بعبادة ربه أحداً** ﴾ ومن ذلك : أن يرائي بعمله، أو يسمِّع بعمله، فإنه إذا راءى بعمله، أو سمّع به، أبطله الله وردّه عليه .

وقوله : ﴿ **أحداً** ﴾ هذه نكرة في سياق النهي، تعمُّ كلَّ أحد، فالله لا يقبل أن يُشرك معه أحد لا من الملائكة، ولا من الرسل، ولا من الأولياء والصالحين، ولا من الأحجار والأشجار، ولا من الجن، ولا من الإنس .

فهذا فيه ردٌّ على الذين يقولون : إنما الشرك عبادة الأصنام فقط، أما أن نتقرَّب إلى الله ونتوسّل إلى الله بأولياء وعبادٍ صالحين، فهذا ليس مثل عبادة الأصنام

وهذا باطل، لأن الله يقول : ﴿ **ولا يُشرك بعبادة ربه أحدًا** ﴾، وهو عام يشمل كلُّ من أشرك مع الله، سواءً كان من الجن، أو من الإنس، أو من الملائكة، أو من الأنبياء والرسل، أو من الصالحين والأولياء، أو أيًّا كان، فالله لا يقبل أن يُشرك معه في عبادته أحد كائنًا من كان، ولا تفريق في ذلك بين الأصنام وبين الأولياء والصالحين والأضرحة كله داخلٌ في قوله تعالى : ﴿ **ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا** ﴾ .

❁❁❁

قال : « **عن أبي هريرة مرفوعًا** » يعني : إلى النبي ﷺ .

« **قال الله تعالى** » هذا حديثٌ قدسي، والحديث القدسي : ما يرويه النبي ﷺ عن ربّه عز وجل، والقدسي : نسبة إلى القدْس، وهو التطهير والتنزيه، لأن الله مقدَّسٌ ومنزّهٌ عن صفات النقص .

والحديث القدسي : ما كان من كلام الله عز وجل ورواه عنه رسوله ﷺ .

والفرق بينه وبين الحديث النبوي :

أن الحديث القدسي : ما كان لفظه ومعناه مرويًّا عن الله سبحانه وتعالى .

وأما الحديث النبوي فهو : ما كان معناه من الله ولكن لفظه من الرسول ﷺ، قال الله تعالى : ﴿ **وما ينطق عن الهوى ۝ إنْ هو إلا وحيٌ يوحى** ﴾ .

هذا هو فرقُ ما بين الحديث القدسي والحديث النبوي .

وقوله : « **قال الله تعالى** » هذا فيه إثبات أن الله يتكّلم كما يليق بجلاله سبحانه وتعالى .

« **أنا أغنى الشركاء عن الشرك** » الله سبحانه وتعالى غنيٌّ عن عبادة خلقه، وإنما أمرهم بعبادته لمصلحتهم هم، لأنهم محتاجون إلى الله سبحانه وتعالى، ولا يربطهم بالله إلا العبادة، فعبادتهم لله من أجل مصلحتهم، من أجل أن يغفر الله لهم، وأن يرزقهم، وأن يُدخلهم الجنة، فالمصلحة من عبادتهم عائدةٌ إليهم، أما الله سبحانه وتعالى فإنه لا تنفعه طاعة الطائعين ولا تضرُّه معصية العاصين، وإنما هو النافع الضار، ولهذا يقول سبحانه وتعالى : ﴿ **إن تكفروا فإن الله غنيٌّ عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يَرْضَهُ لكم** ﴾، ويقول سبحانه وتعالى على لسان موسى ـ عليه الصلاة والسلام ـ : ﴿ **وقال موسى إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعًا فإن الله لغنيٌّ حميد** ﴾ .

وعن أبي سعيد مرفوعاً : « ألا أخبركم بما هو أخوف عندي من المسيح الدجال ؟ » قالوا : بلى . قال : « الشرك الخفي، يقوم الرجل فيزين صلاته لِمَا يرى من نظر رجل إليه » رواه أحمد .

وفي الحديث القدسي الذي رواه أبو ذر ـ رضي الله عنه ـ : أن الله سبحانه وتعالى يقول : « يا عبادي، لو أنّ أوّلكم وآخِركم وإنْسكم وجنّكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئًا، ولو كان أولكم وآخركم وجنكم وإنسكم كانوا على أفجر قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئًا » .

إذًا، فعبادة الناس لله يرجع ثوابها ويرجع خيرها إليهم، أما الله جل وعلا فهو غنيٌّ عنها، ومن باب أولى : من عمل عملاً أشرك مع الله فيه فإنه سبحانه وتعالى غنيٌّ لا يقبل ما فيه شرك، وإنما يتقبّل الخالص لمصلحة العباد .

وهذا يدخل فيه الرياء، من عمل عملاً ودخله الرياء والقصد لغير الله سبحانه وتعالى فإن الله يردُّه عليه ولا يقبله منه .

وهذا وجه الشاهد من الحديث للباب .

وقوله : « **تركته وشركه** » فهذا دليل على أن الشرك يُحْبِط العمل سواءً كان أكبر أو أصغر .

والشاهد منه للباب : أن الرياء نوعٌ من الشرك يرد العمل على صاحبه، ولا يقبله الله .

❁❁❁

قال : « **وعن أبي سعيد** » أبو سعيد هو أبو سعيد الخدري، مالك بن سِنان الخُدْري الصحابي الجليل المشهور، رضي الله تعالى عنه .

« **مرفوعاً** » المرفوع : ما كان من كلام النبي ﷺ .

قوله ﷺ : « **ألا أخبركم بما هو أخوفُ عليكم عندي من المسيح الدجّال ؟** » هذا الحديث له سبب وهو : أنّ النبي ﷺ خرج إلى أصحابه وهم يتحدّثون عن الدجّال وعن فتنة الدجّال، وكانوا خائفين منه، فقال : « **ألا أنبِّئكم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدّجال ؟** » الحديث .

أجابوا : « **قالوا : بلى** » هذا فيه : مشروعية التعليم عن طريق السؤال والجواب، لأنه يكون أوقع في الذهن، فإذا أراد أن يعلِّم أصحابه شيئًا مهمًّا ألقاه على طريقة السؤال حتى يتطلّعوا إلى الجواب ثم يُلقي عليهم الجواب .

« **قال : « الشرك الخفي، يقوم الرجل فيصلي فيُزَيِّن صلاته لِمَا يرى من نظر رجل إليه** » هذا فيه : أن الرياء شركٌ خفي، ووجهُ كونه خفيًّا : أنه في النيّات والمقاصد وأعمال القلوب، وهذه لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى، لا أحد يعلم النيّات ويعلم المقاصد إلا الله سبحانه وتعالى .

وفي الحديث دليلٌ على خطورته، لأن النبي ﷺ خافه على أفضل هذه الأمة وهم الصحابة، فكيف بغيرهم، وأنه ﷺ يخافه عليهم أشد مما يخاف عليهم من فتنة المسيح الدجّال، لأنه قَلّ من يسلم منه .

أما المسيح الدجّال مع عِظَم فتنته ـ وقانا الله وإيّاكم من فتنته ـ فإنما ضرره على الذين يعاصِرونه ويخرج وهم أحياء، أما الرياء فهذا خطره على الجميع في كل عصر في كل وقت .

والمسيح الدجّال هو : مسيح الضّلالة الذي يخرُج في آخر الزمان،

من علامات الساعة، سُمي بالمسيح لأنه ممسوح العين، أعور، وقيل : سمّي بالمسيح لسُرعة سيره في الأرض، يعني : يمسح الأرض بسرعة، وهو : مسيح الضلالة، الأعور الدجّال، وما من نبي إلا حذّر أمته من الدجّال، وكان تحذير نبيا ﷺ أكثر وأشد من تحذير من سبقه، لأنه أقرب إلى عهده ممن سبقه، فهو يخرج في آخر الزمان، ويتبعه اليهود، ثم ينزل المسيح عيسى بن مريم ـ عليه الصلاة والسلام ـ مسيح الهداية فيقتل هذا الدجّال بباب لُدٍّ ـ أو بباب اللُّدْ ـ في فلسطين، وعند ذلك يكفي الله المسلمين شرّه، وعند ذلك ينتصر المسلمون على اليهود، ويظهر حكم الإسلام في الأرض، ويظهر الحق، لكن بعد المحنة وبعد الشدّة .

والنبي ﷺ شرع لنا أن نستعيذ منه في كل تشهُّد أخير في الصلاة، قال : « استعيذوا بالله من أربع : من عذاب جهنم، ومن فتنة المحيا والممات، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المسيح الدجّال » .

فهذه النصوص ـ الآية والحديثان ـ يدلان على مسائل عظيمة :

المسألة الأولى: الآية تدلّ على أن الرسول ﷺ بشر، ليس له من الربوبية والألوهية شيء، ففيه : الرد على الذين يغلون في حق النبي ﷺ، ويعتقدون فيه شيئًا من صفات الربوبية، ويتعلّقون به ﷺ من دون الله بالدعاء والاستغاثة وطلب الحاجات، وتفريج الكُربات، وهذا شركٌ أكبر .

المسألة الثانية: يُستفاد من الآية مسألة عظيمة وهي : أن الرسول ﷺ بُعث بالدعوة إلى التوحيد والنهي عن الشرك بالله عز وجل، كمُهمّة غيره من الأنبياء والمرسلين . وهذه هي المهمّة العُظمى، وهي قضية القضايا .

المسألة الثالثة : تدُلُّ الآية الكريمة على وُجوب الإخلاص في العمل لله عز وجل، وهذا محلّ الشاهد منها للباب .

المسألة الخامسة : في حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ أن الله سبحانه وتعالى غنيٌّ عن عبادة الخلق، ولو أشرك الناس كلهم، أو كفروا كلهم، لم ينقُص ذلك من ملكه شيئًا .

المسألة السادسة : في حديث أبي هريرة : التحذير من الشرك في العمل، وأنه سببٌ لِرَدِّه وعدم قَبوله سواء كان شركًا أكبر أو شركًا أصغر، ومنه الرياء .

المسألة السابعة : فيه إثبات أن الله جل وعلا يتكلّم كما يشاء سبحانه وتعالى، والكلام ثابتٌ له سبحانه، صفةٌ فعليّة كسائر صفاته الفعلية تليق بجلاله، ليس مثل كلام المخلوقين، بل هو كلامٌ يليق بجلاله سبحانه وتعالى .

المسألة الثامنة : في حديث أبي سعيد ـ رضي الله عنه ـ : التحذير من الرياء، وبيان تفسيره، فإن النبي ﷺ فسّره في قوله : « **يقوم الرجل فيصلي فيُزَيِّن صلاته لِمَا يرى من نظر رجل إليه** » .

المسألة التاسعة : في حديث أبي سعيد : أن الشرك ينقسم إلى شرك ظاهر وشرك خفي، حيث قال ﷺ : « الشرك الخفي » فهذا دليل على أنّ هناك شرك ظاهر، وهو الشرك في الأعمال الظاهرة كالصلاة والدعاء والذبح والنذر هذا شركٌ ظاهر .

أما الرياء فإنه شركٌ خفي يكون في القلوب والمقاصِد، ولهذا جاء في الحديث : « الشرك في هذه الأمة أخفى من دبيب النملة السوداء على

صَفاةٍ سوداء في ظُلمة الليل، وكفّارته أن يقول : « اللهم إني أعوذ بك أن أُشرك بك شيئًا وأنا أعلم، وأستغفرك من الذنب الذي لا أعلم » .

وكان الصحابة يخافون من هذا الشرك .

وهكذا كلما قويَ إيمان العبد قويَ خوفه من الرياء، وخوفه من جميع الشرك .

۞۞۞۞۞

۞ بابٌ من الشرك إرادة الإنسان بعمله الدنيا

وقول الله تعالى : ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نُوَفِّ إليهم أعمالهم فيها ﴾ الآية .

قوله ـ رحمه الله ـ : « **بابٌ** » هذا ـ كما سبق وتكرّر ـ أنه خبر لمبتدأ محذوف تقديره : هذا بابٌ .

« **من الشرك** » أي : من أنواع الشرك، والمراد : الشرك الأصغر .

« **إرادة الإنسان بعمله الدنيا** » ومعناه : أن يعمل العملَ الذي شُرع للآخرة وهو لا يريد به إلا طمع الدنيا، كأن يجاهد من أجل المَغْنَم، أو يتعلّم من أجل الرئاسة والوظيفة، أو يحج أو يعتمر من أجل أخذ المال، وهكذا .

والفرق بين هذا الباب والذي قبله : أن الباب الذي قبله في الرياء وهذا في إرادة الإنسان بعمله الدنيا، وهما يجتمعان في العمل لغير وجه الله، وفي أنهما شركٌ خفي، لأن الإرادة والقصد من أعمال القلوب، فهما يجتمعان في هذا، لكن يفترقان في أن الرياء يُراد به الجاه والشُّهرة، وأما طلب الدنيا فيُراد به الطمع والعَرَض العاجل، قالوا : والذي يعمل من أجل الطمع والغرض العاجل أعقل من الذي يعمل للرياء، لأن الذي يعمل للرياء لا يحصل له شيء، وأما الذي يعمل من أجل الدنيا فقد يحصُل له طمع في الدنيا ومنفعةٌ في الدنيا، ولكن كلاهما خاسرٌ عند الله سبحانه وتعالى، حيث أنّ كُلًّا منهما أشرك في نيّته وقصده، فهما يجتمعان من وجه ويفترقان من وجه .

۞۞۞

قوله : « **وقول الله تعالى : ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا ﴾** » أي :

من كان يقصد بعمله عرض الدنيا .

﴿ **وزينتها** ﴾ زينة الدنيا هي المال والولد، كما قال تعالى : ﴿ **المال والبنون زينة الحياة** ﴾ .

﴿ **نوفِّ إليهم أعمالهم فيها** ﴾ هذا جواب الشرط، أي : نُعطه من الدنيا ما أراد وما قصد إذا شئنا ذلك، استدراجًا له، ومعاملةً له بما قصد، كما في قوله تعالى : ﴿ **عجّلنا له فيها ما نشاء لمن نريد** ﴾ .

﴿ **وهم فيها لا يُبْخسون** ﴾ أي : لا يُنقصون .

﴿ **أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار** ﴾ بيان لعاقبتهم، حيث ذكر أنهم يُعطون في الدنيا ما أرادوا وما طلبوا، وأما في الآخرة فإنهم يُحْرَمون من الثواب، لأنهم لم يريدوا الآخرة، والآخرة إنما تحصُل لمن أرادها : ﴿ **ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورًا** ﴾ .

﴿ **وحبِط ما صنعوا فيها** ﴾ حبط في الآخرة ما صنعوه في الدنيا .

﴿ **وباطل ما كانوا يعملون** ﴾ في الدنيا، فالبُطلان يكون في الدنيا، والحُبوط يكون في الآخرة، في الدنيا أعمالهم باطلة لأنها بدون قصدٍ خالصٍ لوجه الله، فإذا جاءت الآخرة حبطتْ أعمالهم . والحَبَط في اللغة : انتفاخ الشيء، ومنه : انتفاخ البعير، إذا أكل من أول الربيع فإنه ينتفخ ويموت، هذا الحَبْط .

❁❁❁

وفي الصحيح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « تَعِس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس عبد الخميصة، تعس عبد الخميلة؛ إنْ أُعطيَ رضي، وإن لم يُعْط سخِط، تعس وانتكس، وإذا شيك فلا انتَقش .

قال: « **وفي الصحيح** » أي: في « صحيح البخاري » في باب الجهاد .

« **عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ**: « **تَعِس** » يعني: هلك، قال تعالى: ﴿ **والذين كفروا فتَعْسًا لهم** ﴾ يعني: هلاكًا، فالتعس: الهلاك، « تعس » أي: هلك .

« **عبد الدينار، تعس عبد الدرهم** » الدينار هو: النَّقْد المضروب من الذهب، والدرهم هو: النقد المضروب من الفضة .

« **تعس عبد الخميصة** » الخميصة: كساءٌ يُلبس، لونه أسود وفيه خطوط حُمْر .

« **تعس عبد الخميلة** » الخميلة: القطيفة، سُمِّيت خميلة لأنها ذات خُمُل يعني: ذات أهداب، سمّاهم عبيدًا لهذه الأشياء لأنهم يعملون لها، فصاروا عبيدًا لها، أما الذي يعمل من أجل وجه الله فهو عبدٌ لله سبحانه وتعالى .

ثم ذكر علامتهم، فقال: « **إنْ أُعطيَ رضي، وإن لم يُعط سخط** » هذه علامة الذي يعمل من أجل الدنيا، أنه إنْ أُعطيَ منها رضي وإن لم يعط منها لم يرض، كما قال الله سبحانه وتعالى في المنافقين: ﴿ **ومنهم من يَلْمِزُك في الصدقات فإن أُعطوا منها رضوا وإن لم يُعطوا منها إذا هم يسخطون** ﴾ .

أما المؤمن فإنه إنْ أُعطي شكر، وإن لم يعطَ فإنه يصبر ولا يسخط، لأنه يعمل لله لا يعمل من أجل الدنيا، وبعضهم يحب أن لا يُعطى من

الدنيا شيئًا، وكان بعض الصحابة لا يرضى أن يُعطى من الدنيا شيئًا، ولا يطلب شيئًا، لأنه يريد الدار الآخرة، من باب حفظ أعمالهم وثوابها في الدار الآخرة، فلا يحبون أن يتعجّلوا من حسناتهم شيئاً، ولكن من أُعطي من غير تشوُّف، ومن غير طمع، ومن غير طلب، فلا بأس أن يأخذ، كما في الحديث : « ما جاءك من هذا المال وأنت غير مستشرفٍ له فخذه، وما لا فلا تُتْبِعْهُ نفسك » .

فالمؤمن سِيَّان عنده؛ يعطى من الدنيا أو لا يعطى، ولا ينقص ذلك من عمله لله شيئًا، لأنه يحب الله ورسوله، ولهذا كان النبي ﷺ يعطي بعض الناس وهو يبغضهم من أجل تأليفهم، والخوف عليهم من النفاق والرِّدة، ويمنع ناسًا هم أحب الناس إليه يَكِلُهم إلى إيمانهم، لأنه واثقٌ من إيمانهم وعقيدتهم، وأنهم لا يتأثّرون إذا لم يُعطوا، هذه علامة المؤمن : أنه باق على إيمانه ويقينه أعطيَ من الدنيا أو لم يعط، أما صاحب الدنيا فهذا إنْ أُعطيَ منها رضي وإن لم يعط منها سخط، فهو يرضى لها ويغضب لها .

وهذا هو الشاهد من الحديث : أنه سمّاه عبدًا لهذه الأشياء مع أنه مسلم مؤمن، ولكن لَمّا كان يعمل ويريد هذه الأشياء صار عبدًا لها، وهذه عبودية شرك، لكنه شركٌ أصغر لا يُخرِجه من الإيمان، ولكنه ينقِّص توحيده وينقِّص إيمانه .

ثم أعاد الدعاء عليه مرّة ثانية فقال : « **تعس وانْتَكَس** » يعني : كلما تماثل للشفاء عاد إليه المرض وعاد عليه الهلاك .

« **وإذا شيك فلا انتَقش** » أي : أنه يصاب بالعجز حتى إذا ضربته

طوبى لعبدٍ آخذٍ بعِنان فرسه في سبيل الله، أشعث رأسه، مغبرّة قدماه، إن كان في الحراسة كان في الحراسة، وإنْ كان في الساقة كان في الساقة، إنِ استأذن لم يؤذن له، وإن شفع لم يشفَّع » .

الشوكة في رجله أو في يده لا يستطيع أخذها من العجز الذي أصابه، عقوبةً له في أنه إنما يعمل من أجل الدنيا .

ثم بيّن الفرق بين الذي يعمل للآخرة والذي يعمل للدنيا فقال ﷺ : « **طوبى** » قيل : إنها شجرة في الجنة ظلها مسيرة مائة عام منها تخرُج ثياب أهل الجنة، وقيل : إنها الجنة نفسها، فالجنة يقال لها طوبى، فطوبى من أسماء الجنة أو شجرة فيها .

وهذا دعاءٌ من الرسول ﷺ لهذا الشخص بأن يكون من أهل الجنة .

« **لعبد آخذٍ بعِنان فرسه** » العِنان : اللّجام .

« **في سبيل الله** » يعني : للجهاد في سبيل الله، دائمًا مُعِدٌّ نفسه ومُعِدٌّ فرسه للجهاد في سبيل الله، يترقّب الغزوات والسرايا، ويحب الجهاد في سبيل الله، ولا يحب الراحة والرفاهية، وإنما يحب الجهاد في سبيل الله، فهذا على أجر وإن لم يجاهد، لأن له ما نوى، ما دام أنه حبس نفسه وفرسه وأعدّ نفسه، فإنه في سبيل الله وإن لم يجاهد، لقوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيّات » .

« **أشعث رأسه، مغبرة قدماه** » هذه الصفة الأولى لهذا العبد المجاهد .

« **إن كان في الحراسة كان في الحراسة، وإنْ كان في الساقة كان في الساقة** » هذه صفة ثانية، أي : أنه لا يبالي بنوع العمل الذي يشتغل فيه، بل يطيع وليّ الأمر وقائد الجيش، سواءٌ أمره أن يكون في الحراسة أو أمره أن يكون في الساقة ـ يعني : في آخر الجيش ـ، لا يقول : أكون مع أول

الناس، بل يمتثل الأوامر، ويطيع وليّ أمر المسلمين في الجهاد، ولا ينظر إلى مكانه هل هو مكان مشّقة أو مكان راحة، هل هو مكان بروز، أو مكان خُمول، لأنه يجاهد لأجل الله سبحانه وتعالى، أو مكان راحة أو مكان تعب، لا يبالي بهذا .

« **إن كان في الحراسة كان في الحراسة** » يعني : حراسة الجيش من أن يهجم عليهم العدو، سواء بالليل أو في النهار يتطلّع إلى العدو، ويكون حارسًا للجيش أن يُهجم عليه من الجهة المَخُوفة، فهو يكون حارسًا، يعني : إنْ وضعه القائد في الحراسة مسك الحراسة بصِدْق .

« **أو كان في الساقة** » يعني : في آخر الجيش من أجل أن يتفقّد العاجز ويتفقّد من يحتاج إلى إعانة من المجاهدين، لأنه لا يريد لنفسه العز في الدنيا والظهور والبُروز أمام الناس، ولا يريد لها الراحة والرفاهية، وإنما يريد الجهاد في سبيل الله على أيِّ سبيلٍ كان، لا يهمُّه في أيِّ موقع وقع ما دام أنّ هذا في الجهاد في سبيل الله وفي صالح المسلمين وفي طاعة وليّ أمر المسلمين .

ثم هو - أيضًا - غير معروف عند الناس، لأنه لا يحب الظهور أمام الناس، ولا يحب البُروز، لا يحب المدح، بل يحرص على الاختفاء، لأنه يعمل لله، ولكونه غير معروف إنِ استأذن على وُلاة الأمور، أو على السلاطين، أو على أصحاب الجاه، إنِ استأذن للدخول عليهم لم يُؤذن له، لأنه غير معروف، والناس إنما يأذنون للإنسان المعروف الذي له جاه وله مكانة . وهذا لا يضره عند الله سبحانه لأنه معروف عند الله عز وجل لأن الله يعلمه ويعلم مكانه، وجاء في الحديث : « رُبَّ أشعث

أغبر مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبرّه »، فهو إنسان ماله هيئة عند الناس، منظره ليس منظر صاحب هيئة، ومخبره أيضًا غير معروف عند الناس، لكنه عند الله عزيز لأنه يعمل فيما بينه وبين الله بإخلاص، فلو أقسم على الله - يعني : لو حلف على الله - أن يُعطيه كذا وكذا لأبرّه - يعني : لأبّر بيمينه - مع أنه مدفوع بالأبواب عند الناس .

وفي هذا الحديث وصفه بأنه : « **أشعث رأسه، مغبرّة قدماه** » لأنه لا يعتني بنفسه، ولا يتفرّغ لتجميل هيئته، ولا يهمّه ذلك لأنه يشتغل بالجهاد، والجهاد غُبار وشَعث .

« **مغبرّة قدماه** » يعلوه الغبار في سبيل الله، والغبار في سبيل الله فيه فضلٌ عظيم، وهو ذَرِيْرَةُ أهل الجنة يوم القيامة، ولا يجتمع دخان جهنّم وغُبارٌ في سبيل الله في أنف المؤمن يوم القيامة .

هذه صفات هذا المؤمن، وهي باختصار :

أولاً : أنه مُعِدٌّ نفسه للجهاد يتقرّب الجهاد دائمًا يرغب فيه .

ثانيًا : أنه لا يتفرّغ لإصلاح هيئته من إصلاح شعره ودهنه وتجميل هيئته لأنه مشغول بالجهاد .

وثالثًا : أنه لا يبالي بالعمل الذي يتولاّه في الجهاد سواءً كان شاقًّا أو غير شاق، سواءً كان بارزًا أو غير بارز، لأنه يعمل لله، ولا يعمل من أجل الظهور، ومن أجل مراءاة الناس .

رابعًا : أنه غير معروف عند الناس وعند أصحاب الجاه، إن استأذن لم يُؤذن له في الدخول، وإن شفع لم يشفّع، أي : إن توسّط لأحد لم تُقبل وساطته، لأنه غير معروف .

فهذا فيه : فضل عدمُ الظهور، وفضل الاختفاء بالأعمال الصالحة .

وقد ذكرالشيخ محمد بن عبد الوهّاب في بعض أجوبته لَما سُئل عن هذه الآية : ﴿ **من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوفّ إليهم أعمالهم فيها** ﴾، أنها تشمل أنواعاً :

النوع الأول : المشرك والكافر الذي يعمل أعمالاً صالحة في هذه الدنيا من إطعام الطعام وإكرام الجار وبرِّ الوالدين والصدقات والتبرُّعات ووجوه الإحسان، ولا يُؤْجَر عليها في الآخرة لأنها لم تُبْنَ على التوحيد، فهو داخلٌ في قوله : ﴿ **من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوفِّ إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يُبْخسون** ﴾، فالكافر إذا عمل حسنات فإنه قد يجازى عليها في الدنيا، وأما الآخرة فليس له جزاء عليها عند الله لأنها لم تُبْنَ على التوحيد والإخلاص لله عز وجل .

النوع الثاني : المؤمن الذي يعمل أعمالاً من أعمال الآخرة، لكنه لا يريد بها وجه الله، وإنما يريد به طمع الدنيا، كالذي يحج ويعتمر، يعني : ينوب عن غيره في الحج والعمرة، يريد أخذ العِوَض والمال، وكالذي يتعلّم ويطلب العلم الشرعي من أجل أن يحصل على وظيفة . وهذا عمله باطلٌ في الدنيا، وحابطٌ في الآخرة، وهو شركٌ أصغر .

النوع الثالث : مؤمن عمل العمل الصالح ملخصًا لله عز وجل لا يريد به مطمعًا من مطامع الدنيا، ولا وظيفة، لكن يريد أن الله يجازيه به في الدنيا، بأن يشفيه الله من المرض، ويدفع عنه العين، ويدفع عنه الأعداء . إذا كان هذا قصده فهذا قصدٌ سيِّء، ويكون عمله هذا داخلاً في قوله : ﴿ **من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوفِّ إليهم أعمالهم**

....

فيها وهم فيها لا يُبْخسون ﴾ . والمفروض في المسلم : أن يرجو ثواب الآخرة، يرجوا أعلى ممّا في الدنيا، تكون همّته عالية . وإذا أراد الآخرة أعانه الله على أمور الدنيا، ويسّرها له : ﴿ **ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ۝ ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه** ﴾ .

النوع الرابع : من يعمل أعمالاً صالحة ثم يفسدها بالشرك، كأن يدعو غير الله من الموتى وأصحاب الأضرحة، كما عليه كثير من المنتسبين للإسلام اليوم .

فيُستفاد من هاتين الآيتين ومن هذا الحديث الشريف فوائد عظيمة :

الفائدة الأولى: التحذير من إرادة الإنسان بعمله الدنيا، وأنّ ذلك من الشرك في النيّات، وهو : الشرك الخفي، وهذا هو الذي عقد الشيخ ـ رحمه الله ـ هذا الباب من أجله .

الفائدة الثانية : يؤخذ من الآيتين : أن إعطاء الله الدنيا لبعض الناس ليس دليلاً على رضى الله عنهم، ولهذا قال : ﴿ **نوفِّ إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يُبخسون** ﴾ ثم قال : ﴿ **أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار** ﴾، فهذا دليل على أن هذا العطاء عن غير رضى، وأنّ منع الدنيا عن العبد المؤمن ليس دليلاً على عدم رضى الله عنه، فالدنيا ليست مقياسًا لرضى الله وغضبه وجودًا وعدمًا .

الفائدة الثالثة : يؤخذ من الآيتين الكريمتين : أن العبرة ليستْ في صورة العمل، وإنما العبرة في نية العامل، فإنْ كانت نيّة العامل خالصة لله عز وجل فهذا العمل عملٌ صالح، وإن كانت نية العامل غير خالصة لوجه الله عز وجل فهذا عملٌ فاسد وإن كانت صورته صورة

عمل صالح، فلا تنظر إلى كثرة الإنفاق والتبرُّعات والمشاريع، ربما يتصدّق متصدِّق بشيء قليل مع نيّة صالحة ينال به أجرًا عظيمًا : « اتقوا النار ولو بشِقِّ تمرة، فمن لم يجد فبكلمة طيِّبة »، العمل القليل مع الإخلاص يكون كثيرًا، وربما يكون العمل كثيرًا لكن فائدته قليلة نظرًا لنية عامله، أو ليس فيه فائدة أصلاً نظرًا لنيّة عامله، ولهذا يقول ﷺ : « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم »، هذا محل نظر الله سبحانه وتعالى إلى القلوب والأعمال؛ أعمال القلوب من المقاصد والنيّات، وأعمال الجوارح أيضًا، فالعبرة ليست بصورة العمل وإنما هي بنية العامل .

الفائدة الرابعة : في الحديث دليل على الفرق بين العبد الذي يعمل لوجه الله والعبد الذي يعمل لأجل الدنيا، لأنه ذكر عبدين واحد يعمل لأجل الدنيا وواحد يعمل لأجل الآخرة، فالذي يعمل لأجل الدنيا إن أُعطي رضي، وإن لم يُعْطَ لم يرضَ، هذه علامته، إن أُعطي من الدنيا رضي وصار من الأصدقاء ومن المحبِّين ومن الأصحاب فإذا لم يعط صار من الأعداء صار من المبغضين، بخلاف المؤمن فإنه لا يؤثِّر عليه العطاء وعدم العطاء للإيمان الذي في قلبه، فالحديث فيه : الفرق بين من يعمل من أجل الله ومن يعمل لأجل الدنيا .

الفائدة الخامسة : أن النبي ﷺ سمّى العبد الذي يعمل من أجل مطامع الدنيا عبدًا لها، وهذا يقتضي الشرك، ولكنه في حق المؤمن يكون شركًا أصغر ينقِّص توحيده وينقِّص أعماله عند الله سبحانه وتعالى .

الفائدة السادسة : في الحديث : بيان علامات الذي يعمل من أجل

الآخرة، وهي كما يلي :

أولاً : أنه مُعِدٌّ نفسه للجهاد دائمًا وأبدًا، ينتظر الجهاد، ويرغب فيه « **آخذ بعِنان فرسه في سبيل الله** » في أيّة ساعة تدعوا الحاجة فإنه يبادِر بالجهاد في سبيل الله .

ثانيًا : أنه لا يتفرّغ للعناية بنفسه والرفاهية بحيث يرجِّل شعره ويدهن شعره، بل هو أشعث رأسه « **أشعث رأسه** »، ومن صفاته أنه : « **مغبرة قدماه** »، فهو لا يعتني بنفسه، بل الغبار عنده مرغوب لأنه في سبيل الله، هذا يدل على أن هذا العبد ليس مُتْرَفًا في هذه الدنيا .

الصفة الرابعة : أنه لا يبالي بنوع العمل الذي يؤدِّيه في الجهاد سواء كان شاقًّا أو سهلاً، سواءً كان فيه ظهور أمام الناس أو ليس فيه ظهور أمام الناس، « **إن كان في الحراسة كان في الحراسة، وإن كان في الساقة كان في الساقة** » يعني : يعمل حيثُ وُضع، لا يتبرّم ولا يتكرّه لذلك ولا يقول للقائد : أنت تهينني، وأنت، وأنت، لأنه لا يعمل من أجل القائد، ولا من أجل الناس، وإنما يعمل من أجل الله سبحانه وتعالى .

الصفة الخامسة : أنه غير معروف عند الناس، لأنه يخفي نفسه، ولا يريد الظهور، وإنما يريد إخفاء نفسه وإخفاء عمله . وليس معناه : أنه يَنْزَوي ويقعُد في داره في زاوية من الزوايا، بل هو يشتغل ويعمل، ولكنه لا يحب أن يظهر عمله، ولا أن تظهر شجاعته، ولا أن يظهر إقدامه، ولا أن يُعرف جهاده، لا يرغب هذا، لأنه يعمل من أجل الآخرة، لا يريد مَحْمَدة عند الناس أو مدحًا عند الناس، وإنما يريد ثواب الله سبحانه وتعالى بحيث أنه إذا استأذن في الدخول لا يُؤذن له

لأنه غير معروف، والناس عادة لا يأذنون في الدخول إلا لمن كان معروفًا عندهم، وإن شفع لأحدٍ لا تُقبل شفاعتهم، لأن الناس لا يشفّعون إلا أصحاب الجاه، وهذا ليس له جاه، لكن هذا لا يضرُّه عند الله سبحانه وتعالى .

هذه صفات الذي يعمل من أجل الآخرة، ويعمل لوجه الله سبحانه وتعالى .



❁ بابٌ من أطاع العلماء والأمراء في تحريم ما أحلّ الله أو تحليل ما حرّمه الله فقد اتخذهم أرباباً

قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **من أطاع العلماء والأمراء** » هذا مبتدأ، وخبره قوله : « **فقد اتّخذهم أرباباً من دون الله** »، وذلك لأن التحليل والتحريم حقٌّ لله سبحانه وتعالى لا يشاركه فيه أحد، فمن حلّل أو حرّم من غير دليلٍ من كتاب الله أو سنة رسول الله ﷺ فقد جعل نفسه شريكاً لله، ومن أطاعه فقد أشرك بالله .

وهذا ما يسمى بشرك الطاعة، لأن العبادة معناها : طاعة الله سبحانه وتعالى بفعل أوامره وترك نواهيه، ومن ذلك : مسألة التحليل والتحريم، فهي داخلة في العبادة، بدليل قوله تعالى لَمّا ذكر ما يفعله المشركون من استباحة ما حرّمه الله من الميتة، الميتة حرّمها وهم يستحلّونها ويقولون : هي أولى بالأكل من المُذَكّاة، لأن المذكّاة أنتم ذبحتموها، وأمّا الميتة فإن الله هو الذي ذبحها، وكانوا تلقّوا هذه المقالة من المجوس، فأنزل الله تعالى : ﴿ **فكلوا ممّا ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين** ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ **ولا تأكلوا ممّا لم يُذكر اسم الله عليه وإنه لفسق وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون** ﴾ أي : إنْ أطعتموهم في استباحة الميتة وخالفتم أمرَ الله سبحانه وتعالى بتركها، ﴿ **إنكم لمشركون** ﴾ مع الله في التحليل والتحريم .

فطاعة العلماء والأمراء في مثل هذا شرك، في تحليل ما حرّم الله أو تحريم ما أحل الله .

وقال ابن عبّاس : « يوشِك أن تنزل عليكم حجارةٌ من السماء، أقول : قال رسول الله ﷺ، وتقولون : قال أبو بكر وعمر ؟! » .

فإن كان الذي أطاعهم يعلم أنهم خالفوا أمر الله في ذلك وتعمّد طاعتهم واستباح هذا، فهذا شركٌ أكبر يُخرِج من الملّة .

وإنْ كان الذي أطاعهم يعتقد أن هذا حرام، ويعترف أن هذا خطأ، ولكنه أطاعهم لهوىً في نفسه أو رغبة في نفسه مع اعترافه بالمعصية، فهذا ذنبٌ من سائر الذنوب، هذه معصية وشرك أصغر .

وإن كان أطاعهم وهو لا يعلم أنهم خالفوا شرع الله، بل ظن أنهم على حق، فهذا معذور إن كان مثله يجهل ذلك .

وأما طاعة العلماء والأمراء في غير معصية الله فهذا أمرٌ واجب، قال الله تعالى : ﴿ **يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم** ﴾، فطاعة العلماء وطاعة وُلاة الأمور في غير معصية الله أمرٌ أوجبه الله على الناس .

و« أولوا الأمر » قيل : هم الأمراء، وقيل : هم العلماء .

والصواب : أن الآية تعني العلماء والأمراء معًا، فكلهم من أولي الأمر، فالعلماء يبيِّنون الأحكام الشرعية، والأمراء ينفِّذونها .

فليست طاعة وُلاة الأمور ممنوعة مطلَقًا ولا جائزة مطلقًا، بل فيها هذا التفصيل الذي لا بد منه .

❁❁❁

قوله : « **وقال ابن عبّاس** » هو : حَبْر الأمة، وترجُمان القرآن، عبد الله بن عبّاس بن عبد المطّلب، ابن عمّ النبي ﷺ .

« **يوشِكُ** » معناه : يقرُب .

« **أن تنزل عليكم حجارة من السماء** » عقوبةً لكم كما نزلت الحجارة على من كان قبلكم ممن خالفوا الرسل .

« **أقول : قال رسول الله ﷺ، وتقولون : قال أبو بكر وعمر** » هذا هو السبب الذي يوجِب نزول الحجارة .

قال ابن عبّاس - رضي الله عنهما - هذه المقالة لَمّا بلغه أن أبا بكر وعمر - رضي الله عنهما - الخليفتين الراشدين، كانا لا يريان فسخ الحج إلى العمرة، بينما رسول الله ﷺ أمر بفسخ الحج إلى العمرة لمن لم يَسُق الهدي، وكان مفردًا .

فهذا عند عبد الله بن عبّاس - رضي الله عنهما - يدلُّ على وجوب فسْخ الحج إلى العمرة لمن لم يَسُق الهدي، عملاً بأمر الرسول ﷺ، لأنه أَمر بذلك أصحابه وأكّد عليهم، ولَمّا خالف ذلك الخليفتان الراشدان أبو بكر وعمر، ورأيا أنه لا يجب فسْخ الحج إلى العمرة، بل المُضيّ في الإفراد أفضل، من أجل أن لا يُهْجَر البيت في بقية السنة، لأن الحاج إذا جمع بين الحج والعمرة في سفر واحد، فهذا مما يسبِّب أن لا يأتي الناس مرّة أخرى للعمرة، بل يكتفون بسفرٍ واحد .

هذه وجهة نظرهما - رضي الله عنهما -، وهي مسألة اجتهادية، ولكن الاجتهاد إذا خالف الدليل فإنه لا يجوز العمل به .

فإذا كان ابن عبّاس يُنكر على من أخذ برأي الخليفتين الراشدين أبي بكر وعمر، لأنه اجتهاد مخالف للنص، وأن ذلك يوجِب العقوبة، فكيف بطاعة العلماء والأمراء في التحليل والتحريم من غير دليل ؟ .

هذا أشد .

وقال أحمد بن حنبل : « عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحّته يذهبون إلى رأي سفيان، والله تعالى يقول : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذابٌ أليم ﴾ .

وهذا مما يدل على وجوب احترام سنة الرسول ﷺ، وأنها هي المنتهى بعد كتاب الله عز وجل، وأنه إذا حصل اجتهاد من المجتهدين يجب عرضه على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، فما قام عليه الدليل أخذناه، وما خالف الدليل تركناه، وإنْ كان قائله من أفضل الناس، كأبي بكر وعمر، فضلاً عن غيرهما .

والاجتهاد سائغ، وهو « استنباط الأحكام من الأدلة الشرعية فيما لا نص فيه »، ولكن عند التطبيق لا يجوز لنا أن نأخذ إلا ما قام عليه الدليل من أقوال أهل العلم، فلا يجوز لنا أن نأخذ ما خالف الدليل إمّا تعصُّبًا لصاحبه، وإما لأنه يوافق أهواءنا، ويوافِق رغباتنا، بل المدار على الكتاب والسنة : ﴿ **فإن تنازعتم في شيء فردُّوه إلى الله والرسول إنْ كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خيرٌ وأحسنُ تأويلاً** ﴾ .

والعامي يسأل أهل العلم، ويأخذ بقولهم، لقوله تعالى : ﴿ **فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون** ﴾ .

❁❁❁

قوله : « **وقال أحمد** » هو : الإمام أحمد بن حنبل، إمام أهل السنة، الصابر على المحنة .

قال ـ رحمه الله ـ : « **عجبت** » تعجُّب استنكار .

« **لقوم عرفوا الإسناد وصحّته** » يعني : عندهم علم بالأدلّة، والإسناد هو : سلسلة الرُّواة الذين يروون الحديث عن رسول الله ﷺ من لَدُن

الراوي إلى الرسول ﷺ، سواءٌ قصُر السند أو طال، وهو ما يسمى بالعالي والنازل .

والإسناد يحتاج إلى دراسة لمعرفة رُواته من حيث الثقة والحفظ والإتقان، وعدم ذلك، فإذا توفّر في رجال السند الضبط والحفظ والإتقان والعدالة فهو صحيح، وإن نقص شيءٌ من ذلك نزل عن درجة الصحيح إلى الحسن أو إلى الضعيف .

والعلماء هم الذين يميِّزون ذلك ويعرفونه، فالذين بلغوا من العلم بحيث أنهم يعرفون صحّة الإسناد إلى رسول الله ﷺ فإنهم يجب عليهم الأخذ بالدليل، لأن صحة الإسناد تدلُّ على صحة المُسْنَد، فصحة السند تدلُّ على صحة المتن .

وفي هذا ردٌّ على بعض المتشدِّقين من بعض العصْرِيِّين العقلانيِّين الذين يقولون : حتى لو صحّ الإسناد فهذا لا يدل على صحة المتن، وينتقدون أحاديث في « صحيح البخاري » صحّتْ أسانيدها .

وهذا لجهلهم، أو لتجرّئهم على كلام رسول الله ﷺ لأنه يخالف أهواءهم ويخالف عقولهم .

يا سبحان الله !، كلام رسول الله ﷺ يُخضع للعقول، إذًا فالذي يؤمن بالرسول ﷺ يقدِّم قوله ويعتقده ويعمل به بدون مناقشة، وبدون جدال : ﴿ **وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرًا أن يكون لهم الخِيَرَةُ من أمرهم** ﴾ .

ومن معنى شهادة أن محمدًا رسول الله : تصديقه فيما أخبر . فمن لم يصدِّق ما أخبر به، ويُخضعه لهواه، ويُخضعه لقواعده المنطقية أو

العقلية أو العلم الحديث ـ كما يسمُّونه ـ؛ فهذا كأنه لم يؤمن أنه رسول الله ﷺ، فالأمر خطيرٌ جدًّا، مع العلم أن النص لا يخالف العقل الصريح، فإن اختلفا ففي أحدهما خلل، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ .

وقوله : « **يذهبون إلى رأي سفيان** » يعني : يتركون ما صحّ به الإسناد عن رسول الله ﷺ ويذهبون إلى رأي سفيان، وهو الإمام الجليل الفقيه الزاهد المتقن، سفيان بن سعيد الثوري، كان فقيهًا، محدِثًا، وله اجتهاد، وله مذهب في الفقه، لكنه انقرض بسبب أنه لم يكن له أتباع يحفظونه ويتدارسونه كما كان للأئمة الأربعة أتباع، وقد نقل كثير من مذهبه في موسوعات الفقه، كـ« المغني »، وكـ« المحلّى » لابن حزم، وكتب التفسير، وشروح الحديث، يأتي فيها رأي لسفيان دائمًا، لأنه إمامٌ مجتهد، وله باعٌ طويلٌ في الفقه والحديث والتفسير، رحمه الله.

ولكن هو كغيره من الأئمة، لا يجوز أن يقدَّم قوله على قول الرسول ﷺ، وهو ـ رحمه الله ـ لا يرضي بذلك، كغيره من الأئمة .

ولهذا يقول الإمام مالك : « كلنا رادٌّ ومردود عليه إلا صاحب هذا القبر » يعني : رسول الله ﷺ .

ويقول الإمام الشافعي : « إذا صحّ الحديث فهو مذهبي »، ويقول : « إذا خالف قولي قولَ رسول الله ﷺ فخذوا بقول رسول الله واضربوا بقولي عرْض الحائط »، ويقول ـ رحمه الله ـ : « أجمع المسلمين على أنّ من استبانتْ له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد كائنًا مَن كان » .

ويقول الإمام مالك ـ رحمه الله ـ : « أَوَ كلَّما جاءنا رجلٌ أَجْدَلَ من رجل تركنا ما نزل به جبريل على محمد ﷺ لجدل هؤلاء ؟ » .

والإمام أحمد يقول هذه المقالة : « **عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحّته يذهبون إلى رأي سفيان** » .

والإمام أبو حنيفة ـ رحمه الله ـ يقول : « إذا جاء القولُ عن رسول الله ﷺ فعلى الرأس والعين، وإذا جاء عن الصحابة فعلى الرأس والعين، وإذا جاء عن التابعين فنحن رجال وهم رجال »، لأنه ـ رحمه الله ـ كان من أتباع التابعين، وتتلمذ على التابعين، فأبو حنيفة هو أقدم الأئمة الأربعة، بل يُقال : إنه أخذ عن بعض الصحابة، ولكن هذا لم يَثْبُت، فهو يقول هذه المقالة، يقدِّم قول الرسول ﷺ على الرأس والعين، ولا يقدِّم عليه قول أحد، ثم بعد قول الرسول ﷺ يقدِّم قولَ، ولا يعدِل بالصحابي أحداً ممّن جاء بعده، وأما من بعد الصحابة فيقول : « نحن رجال وهم رجال »، يعني : متساوين في المدارك والعلم .

هذه مقالاتهم ـ رحمهم الله ـ تدلُّ على أن الواجب هو الأخذ بما صحّ عن رسول الله ﷺ، وأن اجتهادات العلماء يُستفاد منها وتُدْرَس، ولكن إذا خالف الدليل شيءٌ منها فيجب الأخذ بالدليل، ولا يجوز التعصُّب لقائله، فإن تعصّب أحدٌ لقول يخالف الدليل وقع في هذا المحظور، وصار من الذين اتّخذوا أحبارهم ورُهبانهم أرباباً من دون الله .

ونحن لا نرفض الفقه كما يظن بعض الجهال أو بعض المبتدئين، بل نعتبره ثروة عظيمة، فيها علمٌ غزير، فندرُس الفقه ولكن لا نأخذ منه إلا ما قام دليله، وما علمنا أنه خلاف الدليل حرُم علينا الأخذ به، مع

اعتذارنا لقائلـه، واحترامـه، لأنـه لم يتعمّـد المخالفـة، والمجتهـد يخطـيء ويصيب، فإن أصاب فله أجران، وإن أخطأ فله أجـر واحـد . والخطـأ مغفور، كما صحّ بذلك الحديث .

والناس على أربعة أقسام :

القسم الأول : من يستطيع الاجتهاد المطلق بأن يـأخذ مـن الكتـاب والسنة ويستنبط من الكتاب والسنة ولا يقلّد أحدًا .

وهذا أعلى الطبقات، ولكن هذا إنما يكون لمن توفّرتْ فيـه شـروط الاجتهاد المعروفة، بأن يكون عالمًا بكتـاب الله وبسـنة رسـول الله ﷺ، وأن يكون عالمًا بلغة العرب التي نـزل بهـا القـرآن، وأن يكـون عالمـًا بالناسخ والمنسوخ، والمطلق والمقيَّد، والخاص والعام، يكون عنده معرفة بمدارك الاستنباط، أعني : لديه مؤهِّلات، فهذا يجتهد . وهـذا الصنـف كالأئمة الأربعة : أبـي حنيفـة، ومـالك، والشـافعي، وأحمـد، وسـفيان الثوري، والأوزاعي، هؤلاء أعطاهم الله مَلَكة الاجتهاد .

الصنف الثاني : مـن لا يستطيع الاجتهـاد المطلَق، ولكنـه يسـتطيع الترجيح بين أقوال أهل العلم بأن يعرف ما يقـوم عليـه الدليـل ومـا لا يقوم عليه الدليل من أقوالهم .

فهذا يجب عليه الأخذ بما قام عليه الدليل وترك ما خالف الدليل .

الصنف الثالث : من لا يستطيع الترجيح .

فهذا يُعتبر من المقلّدين، ولكن إذا عرف أنّ قولاً مـن الأقـوال ليـس عليه دليل فلا يأخذ به، أما ما دام لا يعرف و لم يتبيّـن لـه مخالفـة، فـلا بأس أن يقلّد ويأخُذ بأقوال أهل العلم .

والصنف الرابع : من لا يستطيع الأمور الثلاثة : لا الاجتهاد المطلق، ولا الترجيح، ولا التقليد كالعامي ـ مثلاً ـ .

فهذا يجب عليه أن يسأل أهل العلم كما قال الله تعالى : ﴿ **فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون** ﴾، فيسأل أوثق من يرى، ومن يطمئن إليه من أهل العلم، ممّن يثق بعلمه وعمله ويأخذ بفتواه .

هذه أقسام الناس في هذا الأمر .

ومن هنا عِلمنا أن الأمر ليس بمتروك ومُفْلَت، كل واحد ينصب نفسه منصب الأئمة ومنصب المجتهدين، ويغلّط العلماء، ويرجّح من غير علم . هذا لا يجوز .

أو يزهِّد في الفقه وأقوال الفقهاء، ويعتبرها شيئًا مرفوضًا . وهذا ليس من آداب طلبة العلم المريدين للحق .

والواجب على الإنسان : أن يعرف قدْر نفسه، فلا يجعل نفسه في مكانة أعلى مما تستحقُّها، بل الأمر أخطر من ذلك وهو أن يخاف من الله سبحانه وتعالى لأن الأمر أمر تحليل وتحريم وجنة ونار، فلا يورِّط نفسه في أمور لا يُحسن الخروج منها .

والمجتهد إذا توفّرت فيه شروط الاجتهاد فإن أصاب فله أجران، وإن أخطأ فله أجرٌ واحد، لأنه يريد الحق، ولكنه لم يستطع الوصول إليه بعد بذْل مجهوده، بذَل مجهوده وتحرّى الحق و لم يصل إليه، هذا معذور، قال ﷺ : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإن اجتهد فأخطأ فله أجرٌ واحد »، لكن مع كونه معذورًا ومأجورًا في الخطأ لا يجوز لنا أن نأخذ بقول نرى أنه خطأ، بل يجب علينا أن نأخذ بالقول الصواب،

سواء كان هذا القول الصواب في المذهب الذي نقلّده، أو في مذهب آخر، هذا هو طريق أهل الحق، أنهم لا يقلّدون على خطأ، بل يأخذون ما ترجّح بالدليل ولو لم يكن عليه إمامهم .

ولهذا ـ و لله الحمد ـ إمام هذه الدعوة ومؤلّف هذا الكتاب الشيخ محمد بن عبد الوهّاب وتلاميذه ومَن جاء بعده من علماء هذه البلاد ينهجون هذا المنهج، ويقولون : نحن حنابلة، ولكن ليس معنى هذا أننا نأخذ كل ما في المذهب الحنبلي بدون تمحيص، بل إذا قام الدليل على قول من الأقوال أخذنا به ولو لم يكن في المذهب الحنبلي، كالمذهب المالكي، أو المذهب الشافعي، أو المذهب الحنفي، لأننا ننشُد الدليل، ولا يمنع هذا أن يكون الإنسان حنبليًّا إذا أخذ بقول قام عليه الدليل يخالف قول ابن حنبل، لا يمنع أن يكون حنبليًّا، لأن إمامه أرشده إلى هذا، فقال له : خذ ما قام عليه الدليل، ولا تقلّدني على خطأ، كلُّ الأئمة يقولون هذا، ما أحد منهم ادّعى العصمة أو ادّعى الكمال أو قال للناس لا تخالِفوا مذهبي أبدًا، بل هم يحذّرون من هذا، فأنت إذا أخذت بالدليل فإنك موافِقٌ لإمامك الذي تقلّده، أما إذا أخذت الخطأ فأنت مخالفٌ لإمامك وإن كنت تزعُم التعصُّب له .

فهذه مسألة يجب علينا أن نهتمّ بها، فنتجنّب الإفراط والتفريط، لا نكون مع الذين يرفضون الفقه، ويقولون : هذه أقوال رجال، فيضيعون، فلا هم الذين أخذوا بالفقه، ولا هم الذين يُحسنون الاستنباط والاستدلال، فضاعوا .

ولا نحن مع الذين يقلّدون تقليدًا أعمى، ويتعصّبون لمذاهبهم،

أتدري ما الفتنة ؟، الفتنة الشرك، لعلّه إذا ردّ بعضَ قوله أن يقع في قلبه شيءُ من الزيغ فيهلِك» .

ويأخذ بقول إمامه، ولو خالف الحديث، ويقول : إمامي أعلم بالحديث ؟ . هذان طرفا نقيض .

والصواب الوسط، أننا نأخذ بالفقه، ونأخذ بأقوال الأئمة، وندرُس الفقه، لأن دراسته طريقٌ إلى معرفة الحق، ولكن لا نقلِّد تقليدًا أعمى، وإنما نميِّز بين الأقوال التي عليها دليل والتي ليس عليها دليل، وإذا كنا لا نعرف هذا علينا أن نسأل أهل العلم عن ذلك .

هذا هو الحق والوسط في هذه المسألة التي خاض فيها الناس في وقتنا الحاضر .

قال الإمام أحمد : « **والله تعالى يقول : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذابٌ أليم ﴾** » هذا أمرٌ من الله سبحانه وتعالى وتهديد ﴿ **فليحذر الذين يخالفون عن أمره** ﴾ .

والضمير في ﴿ **أمره** ﴾ يرجع إلى الرسول ﷺ، الذي مرّ ذكره في الآيات السابقة .

﴿ **أن تصيبهم فتنة** ﴾ فسّرها الإمام أحمد بالزيغ والشرك، قال : « **أتدري ما الفتنة ؟، الفتنة الشرك، لعله إذا ردّ بعض قوله** » أي : بعض قول الرسول ﷺ، « **أن يقع في قلبه شيءُ من الزَّيْغ فيَهْلِك** » .

فمن ردّ قول الرسول ﷺ متعمِّدًا تَبَعًا لهواه، أو تعصُّبًا لشيخه الذي يقلِّده، فإنه مهدّد بعقوبتين :

العقوبة الأولى : الزيغ في قلبه، لأنه إذا ترك الحق ابتُلي بالباطل، قال تعالى : ﴿ **فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم** ﴾، وقال تعالى : ﴿ **وإذا ما**

أُنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم ﴾، لَمّا انصرفوا عن تلقّي القرآن عند نزوله وتعلّمه صرف الله قلوبهم عن الحق عقوبةً لهم، وقال تعالى : ﴿ **ونقلّب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أولَ مرّة** ﴾، لَمّا رفضوه أول الأمر عند ذلك ابتلاهم الله بتقليب أفئدتهم وأبصارهم عقوبةً لهم، فلا تقبل الحق بعد ذلك . وهذا خطرٌ شديد، بخلاف الذي يقبل الحق ويرغب فيه، فإن الله يهديه ويزيده علمًا وبصيرة، كما في قوله تعالى : ﴿ **وإذا ما أُنزلت سورة فمنهم من يقول أيُّكم زادته هذه إيمانًا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانًا وهم يستبشرون ۝ وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسًا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون** ﴾، فالمؤمن يَتْبع الدليل ويفرح به إذا حصل عليه، والحق ضالّة المؤمن أنّى وجده أخذه، أما الذي في قلبه زيغ أو نفاق فهذا إنما يتّبع هواه ولا يتّبع الدليل، وهذا يُصاب بالزيغ والانحراف في العقيدة والانحراف في الدين والانحراف في الأخلاق وفي كلِّ شيء، عقوبةً له من الله ـ سبحانه وتعالى ـ .

والعقوبة الثانية : ﴿ **أو يصيبهم عذابٌ أليم** ﴾ في أبدانهم، بالقتل في الدنيا، يسلّط الله عليهم منٍ يستأصِل شأْفَتهم ويقتلهم، إما من المؤمنين، وإما من غير المؤمنين، عقوبةً لهم . وإن ماتوا و لم يُقتلوا فالنار موعدهم .

فهذا وعيدٌ شديد على مخالفة أمر الرسول ﷺ .

فترك أمر الرسول ﷺ، والأخذ بأقوال العلماء والأمراء المخالِفة لِمَا قاله الرسول ﷺ في التحليل والتحريم يسبب الفتنة، أو العذاب الأليم .

وهذا هو الشاهد من الآية للباب .

وعن عديّ بن حاتم : أنه سمع النبي ﷺ يقرأ هذه الآية : ﴿ اتّخذوا أحبارهم ورُهبانهم أربابًا من دون الله ﴾ الآية، فقلت له : إنا لسنا نعبدهم . قال : « أليس يحرِّمون ما أحل الله فتحرِّمونه، ويُحِلُّون ما حرّم الله فتُحِلُّونه ؟ » فقلت : بلى . قال : « فتلك عبادتهم » رواه أحمد والترمذي وحسّنه .

قوله : **وعن عدي بن حاتم : أنه سمع النبي ﷺ يقرأ هذه الآية :** ﴿ **اتخذوا أحبارهم** ﴾ الأحبار جمع حَبر أو جمع حِبر وهو : العالِم .

﴿ **ورُهبانهم** ﴾ جمع راهب، وهو : العابد، والغالب : أن الأحبار من اليهود، والرهبان من النصارى .

﴿ **أربابًا من دون الله** ﴾ أي : معبودين يعبدونهم .

﴿ **والمسيح ابن مريم** ﴾ غلوا فيه واتخذوه رباً يعبدونه .

﴿ **وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً سبحانه وتعالى عمّا يُشركون** ﴾ فسمّاه شركًا، ونزّه نفسه عنه، دلّ على أنّ طاعة الأحبار والرُّهبان في تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرّم الله أنه يُعتبر شركًا بالله عز وجل، ويعتبر حديث عديّ هذا تفسير للآية من رسول الله ﷺ .

فلَمّا سمع عديّ ـ رضي الله عنه ـ رسول الله ﷺ يقرأ هذه الآية قال : « **إنا لسنا نعبدهم** »، فَهِمَ ـ رضي الله عنه ـ أن عبادتهم تعني الركوع لهم والسجود لهم، والذبح لهم فقط .

قال ﷺ : « **أليس يحرِّمون ما أحل الله فتحرِّمونه، ويحلون ما حرّم الله فتحلُّونه ؟** »، **قال : بلى، قال :** « **فتلك عبادتهم** » فدلّ هذا على أن طاعة الأحبار والرُّهبان في تحريم الحلال وتحليل الحرام عبادة لهم، ويُعتبر هذا من شرك الطاعة، لأن التحليل والتحريم حقٌّ لله سبحانه وتعالى، فليست العبادة قاصرة على السجود والركوع والدعاء والذبح والنذر

وغير ذلك مما يفعله الوثنيُّون، بل ويشمل طاعة المخلوقين في معصية الخالق سبحانه وتعالى ومخالفته في تشريعه، يدخل هذا في ضِمْن العبادة، فالعبادة عامة ليست مقصودة على نوع أو أنواع من العبادة، بل هي شاملة، ومن ذلك : التحليل والتحريم .

ما يُستفاد من هذه النصوص :

أولاً : تحريم طاعة العلماء والأمراء في تحريم الحلال وتحليل الحرام، وأنه إن استباح ذلك فهذا هو الشرك الأكبر، وإن لم يستبحه فإنه يُعتبر معصيةً عظيمة من المعاصي، وهو من الشرك الأصغر .

ثانيًا : أن طاعة العلماء والأمراء في غير معصية الله واجبة لقوله تعالى : ﴿ **يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم** ﴾، وذلك لأنه لا يتمّ نظام العالَم وقيام المصالح إلا بطاعة وُلاة الأمور ما لم يأمروا بمعصية الله عز وجل، فإن أَمروا بمعصية الله فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق في تلك المعصية، ويُطاعون فيما ليس بمعصية .

ثالثًا : في قول ابن عبّاس - رضي الله عنهما - أن قولَ العالم إذا خالف قول رسول الله ﷺ فإنه يجب الأخذ بقول رسول الله وترك قول العالم مهما بلغ من الفضل، كأبي بكر وعمر، وسفيان الثوري. والعالم إذا أخطأ عن اجتهاد فخطأه مغفور، لكن لا يجوز لنا تقليده على خطأ .

رابعًا : يؤخذ من قول الإمام أحمد - رحمه الله - : أن الذي بلغ رُتبة الاجتهاد ومعرفة صحة الإسناد أنه لا يجوز له أن يقلّد، بل يجب عليه الاجتهاد للتوصُّل إلى الحق بنفسه، لا يسعه إلا ذلك، لأن التقليد لا يجوز إلا عند الحاجة، وهذا غير محتاج للتقليد .

خامسًا : يؤخذ من قول الإمام أحمد : أنّ من لا يعرف الإسناد وصحته يجب عليه التقليد لمن يثق بعلمه وعمله، لئلا يضيع في دينه .

سادسًا : أن صحة الإسناد تدلُّ على صحة المتن خلافًا لمن قال من العقلانيِّين : إنه وإنْ صحّ الإسناد فهو لا يدل على صحة المتن .

سابعًا : يؤخذ من حديث عدي بن حاتم ـ رضي الله عنه ـ أنّ العبادة ليستْ قاصرةً على الركوع والسجود والدعاء والاستغاثة، بل تشمل طاعة الأوامر وترك النواهي .

ثامنًا : أنّ مَن أطاع العلماء والأمراء أو غيرهم في تحريم الحلال أو تحليل الحرام أنه قد اتّخذهم شركاء لله سبحانه وتعالى في عبادته، وهذا محلّ الشاهد من الآية الكريمة وحديث عدي للترجمة .

والله تعالى أعلم .



۞ باب قوله تعالى :

﴿ ألم تر إلى الذّين يزعُمون أنّهم آمَنوا بما أُنزل إليك وما أُنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطّاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً ﴾ الآيات .

قولُ المصنف ـ رحمه الله تعالى ـ : « **باب قول الله تعالى** » يعني : ما جاء في تفسير هذه الآيات ممّا ذكره أهلُ العلم في تفسيرها؛ ممّا يدلّ دَلالة واضحة على أنّ التحاكُم إلى ما أنزل الله من التّوحيد والعبادة، وأنّ التحاكُم إلى غيره شركٌ با لله عز وجل وكفرٌ به، لأنّ التشريع والحكم بين الناس ـ الحكم القدَري، والحكم الشرعي، والحُكم الجزائي ـ كلّه لله سبحانه وتعالى، كما قال تعالى : ﴿ **ألا له الخلق والأمر** ﴾، ﴿ **له الخلق** ﴾ هو الذي خلق، ﴿ **وله الأمر** ﴾، فهو الذي يأمر وينهى، ويحلّل ويحرِّم، ليس لغيره شركٌ في ذلك .

فالتحاكُم إلى ما أنزل الله داخلٌ في التّوحيد، والتحاكُم إلى غيره شرك، لأنّ من معنى (لا إله إلا الله) ومقتضاها ومدلولها : التحاكُم إلى كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ .

ومَن تحاكَم إلى غير كتاب الله وسنّة رسوله فإنّه قد أخلّ بكلمة التّوحيد، أخلّ بمقتضى (لا إله إلا الله، محمد رّسول الله) .

فمدلول الشّهادتين : أن نتحاكَم إلى كتاب الله وإلى سنّة رسول الله ﷺ في جميع أُمورنا، ليس المُراد : التحاكُم في المنازعات فقط، بل التحاكُم في المقالات والاجتهادات الفقهيّة أيضًا من هذا، فلا بدّ أن نحكّم كتاب الله وسنّة رسول الله ﷺ في أقوال المجتهدين، ونأخذ منها

ما دلّ عليه الدليل، ونترك ما لم يدل عليه دليل، ولا نتعصّب لرأي فلان أو للإمام فُلان، فمن تعصّب لم يكن متحاكمًا إلى ما أنزل الله وإلى الرّسول، وإنما تحاكم إلى هذا الشخص الذي تعصّب له وجَمَد على رأيه، مع مخالفته، وهو اجتهاد اجتهد فيه، لكن إذا خالف الدليل فلا يجوز لنا أن نتعصّب لرأي إمام أو لرأي عالم أو لرأي مفتي من المفتين، ونحنُ نعلم أنّه مخالِفٌ للدّليل، لكن ذلك العالم معذور لأنّه مجتهِد، ولكنّه لم يصادف الدّليل، فهو معذور له أجرٌ على ذلك، لأنّ هذا منتَهى اجتهادِه، أما مَن تبيّن له أن هذا الاجتهاد غير مطابِق للدّليل فلا يسعه أن يأخذ بهذا الاجتهاد، ولا يجوز له. والأئمّة ينهون عن ذلك، ينهوننا أن نأخُذ بآرائهم دون نظرٍ إلى مستندها من كتاب الله وسنّة رسول الله ﷺ، وإلاّ كنا - كما سَبق في الباب الذي قبل هذا - أطعنا العلماء والأمراء في تحريم ما أحلّ الله وتحليل ما حرّم الله.

وكذلك التحاكُم في المناهِج التي يسمّونها الآن: مناهج الدّعوة، ومناهج الجماعات؛ من هذا الباب، يجب أن نحكّم فيها كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ، فما كان منها متمشّيًا مع الكتاب والسنّة فهو منهجٌ صحيح يجب السّير عليه، وما كان مخالِفًا لكتاب الله وسنّة رسوله يجب أن نرفُضه وأن نبتعد عنه.

ولا نتعصّب لجماعة أو لحزب أو لمنهج دَعَوِيّ ونحنُ نرى أنه مخالِف لكتاب الله وسنّة رسوله ﷺ.

فالذي يَقْصُر هذا التحاكُم إلى الكتاب والسنّة على المحاكم الشرعيّة فقط غَالِط، لأن المراد: التحاكُم في جميع الأمور، جميع المنازَعات: في

الخُصومات، في الحُقوق المالية، وغيرها، وفي أقوال المجتهدين، وأقوال الفقهاء، وفي المناهج الدّعويّة، والمناهج الجماعيّة، لأنّ الله تعالى يقول : ﴿ وما اختلفتم فيه من شيء ﴾ و﴿ شيء ﴾ نكِرة في سياق النّفي، فتعمّ كل نزاع وكل خِلاف، سواءً في الخُصومات، أو في المذاهب، أو في المناهِج .

يجب أننّا نعرف هذا، لأن بعض الناس وبعض المنتسبين للدّعوة يَقْصُر هذا على التحاكُم في المنازعات والخُصومات في المحاكِم الشرعية، ويقول : يجب تحكيم الشريعة ونَبْذِ القوانين، نعم، يجب هذا، ولكن لا يجوز الاقتصار عليه، بل لا بُدّ أن يتعدّى إلى الأُمور الأخرى، إلى تحكيم الشريعة في كلّ ما فيه نزاع، سواءً كان هذا النّزاع بين دُول، أو كان هذا النّزاع بين جماعات، أو كان هذا النزاع بين أفراد، أو كان هذا النّزاع بين مذاهب واتّجاهات، لا بدّ من تحكيم الكتاب والسّنة . نحن نُطالِب بهذا في كلّ هذه الأُمور .

أما أن نَقْصُرَهُ على ناحية ونسكُت عن النّاحية الأخرى، فنقول : النواحي الأخرى دعوا الناس إلى رغباتهم، دعوا كلاًّ يختار له مذهبًا، وكلاًّ يختار له منهجاً . نقول : هذا قُصور عظيم، لأنه يجب أن نحكّم الشريعة في المحاكِم الشرعيّة، ونحكّمها في المذاهب الفقهيّة، ونحكّمها في المناهج الدّعويّة، لا بد من هذا، فلا يجوز لنا أن نَقْصُر كلام الله وكلام رسوله على ناحية ونترُك النواحي الأخرى، لأنّ هذا إمّا جهل وإمّا هوى .

كثيرٌ من النّاس اليوم ينادون بتحكيم الشريعة في المحاكِم، لكن هم

متنازِعون ومختلفون في مناهجهم وفي مذاهبهم، ولا يريدون أن يحكّموا الشّريعة في هذه الأمور، بل يقولون : اتركوا الناس على ما هم عليه، لا تتعرّضوا لعقائدهم، لا تتعرّضوا لمصطلحاتهم، لا تتعرّضوا لمناهجهم، اتركوهم على ما هم عليه، وهذا ضلال، بل هذا من الإيمان ببعض الكتاب والكفر بالبعض الآخَر، مثل قوله تعالى : ﴿ **أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء مَن يفعل ذلك منكم إلا خزيٌ في الحياة الدّنيا ويوم القيامة يردّون إلى أشد العذاب** ﴾ .

فهذا أمر يجب التنبُّه له، لأنّ هذه مسألة عظيمة غُفل عنها الآن .

فالذين ينادون بتحكيم الشريعة يريدون تحكيمَها في المخاصَمات، في الأموال، والأعراض، والخلافات بين الناس، في الأمور الدّنيويّة .

ومناسبة عقد هذا الباب في كتاب التوحيد : أن التّحاكُم إلى ما أنزل الله هو من التّوحيد والتحاكُم إلى غيره شركٌ با لله عز وجل، شركٌ في الحكم والتّشريع .

❁❁❁

ثم ذكَر الآيات، وهي قولُ الله تعالى : ﴿ **ألم تر** ﴾ هذا تعجُّب استنكار .

﴿ **إلى الذين يزعُمون أنهم آمنوا بما أُنزل إليك وما أُنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت** ﴾ هل يتّفق هذا مع دعوى الإيمان ؟، لا يتّفق، لأنهم يريدون أن يجمعوا بين الإيمان والكُفر، ولا يمكن هذا، فالمؤمن بالله وبرسوله يحكّم كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ، أما الذي يدّعي الإيمان ولكنّه في الحكم لا يرجع إلى الله ولا إلى رسول الله، فهذا ليس

بمؤمن، ولهذا قال : ﴿ **يزعُمون** ﴾ والزّعمُ هو : أكذبُ الحديث، وهذا يدلّ على أنهم كـاذبون في دعواهـم الإيمـان، والدليـل علـى كذبهـم : أنّهم يريدون أن يتحاكموا إلى الطّاغوت، ولو كان إيمـانهم صادقـًا لم يتحاكموا إلاّ إلى كتاب الله وسنّة رسول الله .

فدلّ هذا على أنّ إرادة التحاكُم إلى غير كتاب الله وسنّة رسول الله ـ مجرّد الإرادة والنّيّة ـ يتنافى مع الإيمان، فكيـف إذا فَعـل ؟، كيـف إذا فعل وتحاكَم إلى غير كتاب الله وسنّة رسوله ؟، إذا كان مَن نوى بقلبـه واستباح هذا الشيء ولو لم يفعل أنّـه غـير مؤمـن، فكيـف بمـن نفّـذ هـذا وتحاكَم إلى غير كتاب الله وسنّة رسوله في أموره كلها، أو في بعضها ؟ .

وقوله : ﴿ **آمنوا بما أُنزل إليك** ﴾ وهو القُرآن .

﴿ **وما أُنزل من قبلك** ﴾ وهو : الكُتُب السابقة، لأنّ الإيمان بـالكُتُب هو أحد أركان الإيمان السّتة، الإيمـان بـالكُتب الـتي أنزلهـا الله سبحانه وتعالى على رُسله، يجب الإيمان بها، ما سمّى الله منها وما لم يسمّ . أمـا الذي يؤمن بكتابٍ ويكفُر بالكتب الآخر، هذا كافرٌ بالجميع، فـاليهود إذا قيل لهم : آمنوا بما أنزل الله، ﴿ **قالوا نؤمن بما أُنزل علينا ويكفُرون بما وراء وهـو الحـقّ مصدِّقـًا لِمَـا معهـم** ﴾، فـالذي يقـول : لا نؤمـن إلاّ بالكتاب الذي نزل على رسولنا فقط، أما الكتاب الذي نزل على غـير رسولنا فلا نؤمن به . فهذا كافر بالكتاب الذي نزل على رسوله، لأنّ الكتب مصدرها واحد، يصدِّق بعضها بعضـًا، وكلّها مـن الله سبحانه وتعالى، والـرُّسـل إخـوة، كلّهم ـ عـليهم الصـلاة والسلام ـ إخوة، دعوتهـم واحـدة، ومنهجهم واحد، فالذي يؤمن بكتاب ويجحد غيره،

أو يؤمن بالكتب إلاّ واحدًا منها، أو يؤمن بالرسل ويكفر ببعضهم فهذا كافرٌ بالجميع، ولهذا قال : ﴿ **كذّبت قوم نوح المرسَلين** ﴾، ﴿ **كذّبت عادٌ المرسلين** ﴾، ﴿ **كذّبت ثمود المرسلين** ﴾، ﴿ **كذّبت قوم لوط المرسلين** ﴾ مع أنهم لم يكفُروا إلا برسولهم، لكن لّما كفروا برسولهم صاروا كافرين بالمرسلين جميعًا، لأنّ الرسل ـ عليهم الصلاة والسلام ـ دينهم واحد، ومنهجهم واحد، وهم إخوة، يجب الإيمان بهم جميعًا .

قوله : ﴿ **يزعمون أنهم آمَنوا بما أُنزل وما أُنزل من قبلك** ﴾ ادّعوا هذا، لكن لَمّا جاء التنفيذ اختلف الفعل عن القول، وتبيّنت حقيقتهم .

﴿ **يريدون أن يتحاكموا إلى الطّاغوت** ﴾ الطّاغوت : مشتقٌّ من الطُّغيان، وهو : مجاوزة الحدّ، قال الشيخ الإمام ابن القيِّم : (الطّاغوت : ما تجاوز به العبدُ حدّه من معبود أو متبوعٍ أو مُطاع في معصية الله، والطّواغيتُ كثيرون، ورؤوسهم خمسة : إبليسٌ ـ لعنه الله، ومَن عُبد وهو راض، ومَن دعا الناس إلىعبادة نفسه، ومَن حكم بغير ما أنزل الله، ومَن ادّعى علم الغيب) .

هؤلاء رؤوس الطواغيت، ومنهم : مَن حكم بغير ما أنزل الله، الذي هو موضوع هذا الباب، وهم الذين يتحاكموا إلى غير شريعة الله سبحانه وتعالى من القوانين والأنظِمَة، والعادات والتقاليد، وأمور الجاهليّة والقَبَلِيّة، لأنّ هناك قوانين وَضْعِيّة وضعها البَشَر، وهناك عادات وتقاليد في المجتمعات، يمشي بعضُ الناس عليها، وهُناك أعرافٌ جاهليّة بين القبائل يسمّونها (السُّلوم)، وشيوخ القبائل (العوارِف)،

كل قبيلة لها عارفة يحكم بينهم، إمّا كاهن، وإمّا ساحر، وإمّا رجل عادي، وهذا كلّه منبوذ، وكلّه مطروح بعد بعثة الرّسول ﷺ، ووَجب الرُّجوع إلى كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ، وكَلّ ما خالف كتاب الله وسنّة رسوله فإنّه طاغوت يجب الكُفر به . ولهذا قال : ﴿ **وقد أُمِرُوا أن يكفروا به** ﴾، وذلك في قوله تعالى : ﴿ **لا إكراه في الدين قد تبيّن الرُّشْد من الغيّ فمن يكفُر بالطّاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعُروة الْوثقى لا انفصام لها** ﴾، فالإيمان با لله لا يصحّ إلا بعد الكفر بالطّاغوت، فالكفر بالطّاغوت ركن الإيمان، فلا يصحّ أن يَجمع بين الإيمان با لله والإيمان بالطّاغوت، لأن هذا جمعٌ بين نقيضين، والله قدّم الكفر بالطاغوت على الإيمان با لله . وهذا معنى (لا إله إلا الله)، لأنّ (لا إله إلا الله) إيمانٌ با لله وكُفرٌ بالطّاغوت، فقولنا : (لا إله) هذا نفيٌ، ينفي جميع الطّواغيت، وقولُنا : (إلاّ الله) هذا إيمانٌ با لله سبحانه وتعالى وحده .

وقوله : ﴿ **ويُريد الشيطان أن يضلّهم ضلالاً بعيداً** ﴾ بيَّن سبحانه وتعالى أنّ عملهم هذا إنما هو إملاءٌ من الشيطان، فهو الذي سوّل لهم هذه الإرادة ـ إرادة التحاكُم إلى الطّاغوت ـ، هو الذي سوّل لهم وأملى عليهم هذه الفكرة الخبيثة، يريد أن يُبعدهم ويُغويَهم، وليس ضلالاً عاديًّا، بل ﴿ **ضلالاً بعيداً** ﴾ عن الحقّ، يُبعدهم غاية البُعد، فلا يكفيه أنّه يتركهم في مكان قريب، لأنّهم إذا كانوا في مكان قريب ربّما يرجعون، لكن يُبعدهم بُعدًا لا يرون معه الحق أبدًا . هذا الذي يريده الشيطان، فهو الذي يبعد الناس عن تحكيم كتاب الله وسنّة رسوله، لأنّ الشيطان يريد لهم الشّرّ ولا يُريد لهم الخير، ولا يكفيه الانحراف

اليسير، لا يرضى إلا بالانحراف الكُلّي والبعيد عن منهج الله سبحانه وتعالى .

ثم ـ أيضًا ـ من علاماتهم : أنهم لا يقبلون النّصحية، لأنّ الشيطان أضلّهم ضلالاً بعيدًا، ولهذا قال : ﴿ **وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرّسول** ﴾ طُلب منهم ونُصحوا أن يرجعوا إلى الحق فلم يقبلوا، لأنهم تعمّدوا مخالفة الحق، فهم ما تركوا الحقّ عن جهل، ولكنّهم تركوه عن تعمُّد، فلذلك لا يقبلون النّصيحة، ولهذا قال : ﴿ **رأيت المنافقين يصدُّون عنك صُدودًا** ﴾ يعرضون إعراضاً كلياً .

والمنافقون : جمع منافق، وهو : الذي أظهر الإسلام وأبطن الكفر، لأنه لَمّا رأى قوّة الإسلام لم يستطع معارضته، فلجأ إلى حيلة وهي أن يُظهِر الإيمان من أجل أن يعيش مع المسلمين ويسلَم على دمه وماله، ويَبقى على الكفر في باطن أمره، فهو أظهر الإسلام خداعًا ومكْرًا، فصار شرًّا من الكافر الخالص، لأنّ الكافر الخالص أخفّ من المنافق، لأنّ الكافر الخالص معلوم ومعروف عداوته، معروف موقفه من الإسلام، لكن هذا موقفه من الإسلام متذبذب، لا هو مع الكفّار ولا هو مع المسلمين ﴿ **مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء** ﴾، إن صارت الغلبة للكفّار فرح وعاش معهم، وإن صارت العزّة والغَلَبة للمؤمنين عاش معهم، فيُريد أن يعيش مع القوي، مذهبٌ أخسّ المذاهب، وأحطّ المذاهِب، لأنّ الإنسان يجب أن يكون صريحًا، لا يخادع، لكن هؤلاء يخادعون، ولذلك صاروا في الدَّرْك الأسفل من النار ﴿ **ولن تجد لهم نصيرًا** ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ **فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدّمت أيديهم ثمّ جاءوك يحلفون بالله إنْ أردنا إلاّ إحساناً وتوفيقاً** ﴾ يعني : إذا نزلت بهم كارثة، أو أنزل الله فيهم قرآناً يفضحهم جاءوا إلى الرّسول يعتذرون، ويحلفون با لله، وهم أكثرُ النـاس حلِفـاً بـا لله وهم كاذبون، يحلفون على الكذب وهم يعلمون .

﴿ **يحلفون بالله إنْ أردنا إلاّ إحساناً وتوفيقاً** ﴾ يقولون : ما أردنا مخالفتك، ولا أردنا مخالفة كتاب الله، ولكن عملنا هذا للمصلحة، وتوفيقاً بين الناس، وهذا ممّا يدلّ على غباوتهم، وعلى قُبْح سجيّتهم، فالاعتذار أخسّ من الفعل، لأنهم يدّعون أن تحكيم غير كتاب الله إحسان وتوفيق، فهذا عذرٌ أقبح من فعل، لأن الإحسان والتّوفيق هو باتّباع كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ .

ولَمّا قالوا في إحدى الغزوات : (ما رأينا مثل قُرّائنا هؤلاء، أرغب بطوناً، وأكذب ألسناً، وأجبن عند اللّقاء) يعنون : رسول الله ﷺ وأصحابه، وكان قد حضر مجلسهم واحدٌ من المسلمين فذهب وبلّغ الرّسول ﷺ، فلمّا علِموا جاءوا يركضون يريدون الإعتذار، فوجدوا الوحي قد سبقهم، فأنزل الله على رسوله : ﴿ **قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم** ﴾، ما يزيد الرسول على أن يقرأ هذه الآية، وهم متعلّقون بناقته ﷺ يعتذرون، ولا يلتفت إليهم .

ثم بيّن الله أنهم كاذبون، وأنهم يقولون ما ليس في قلوبهم : ﴿ **أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم** ﴾، فهم يعتذرون إليك في الظّاهر ويحلفون في الظّاهر، وما جاءوا تائبين ونادمين، وإنّما جاءوا مخادعين .

﴿ **فأعرض عنهم** ﴾ لا تقبل اعتذارهم، لأنّه اعتذارٌ كاذب، إنما يُقبل الاعتذار من الإنسان النّادم والإنسان التّائب، والإنسان المخطئ من غير تعمّد، أما الإنسان المتعمِّد للباطل فلا يُقبَل اعتذارُه .

﴿ **وعِظْهُم** ﴾ يعني : الواجب عليك تُجاهم : الموعظة، بأن تخوِّفهم با لله عز وجل، وتحذِّرهم من النّفاق والكذب، تأمُرهم بالتّوبة، وتبيِّن لهم عقوبة مَن فعل هذا الفعل .

﴿ **وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً** ﴾ ﴿ **في أنفسهم** ﴾ قيل : معناه : بيِّن لهم ما في أنفسهم، وما يبيِّتونه ممّا بيّنه الله لك، وأطلعك عليه . وقيل : معناه : ﴿ **قل لهم في أنفسهم** ﴾ أي : قل لهم خاليًا بهم وحدهم، أسِرَّ إليهم بالنّصيحة . ﴿ **قولاً بليغاً** ﴾ يعني : كلامًا جَزْلاً فاصلاً يؤثِّر فيهم، ومعنى هذا : أنّك لا تقابلهم باللّين أو بالكلام اللّيّن أو بالملاطفة، لأنهم ليسوا أهلاً لذلك، ولكن قابلهم بالكلام البليغ الزّاجر المخوِّف المروِّع، لأنّهم فعلوا فعلاً قبيحًا لا يناسِب معهم الملاطفة والملايَنة .

ثم قال تعالى : ﴿ **وما أرسلنا من رسول** ﴾ يعني : جميع الرّسل ـ عليهم الصلاة والسلام ـ ومنهم : محمد ﷺ .

﴿ **إلا ليطاع بإذن الله** ﴾ بشرعه ودينه، أو بتوفيقه سبحانه وتعالى، فالواجب : طاعة الرسول ﷺ، وعدم مخالفته، ومن طاعته : التحاكُم إليه .

ثم بيّن سبحانه وتعالى : أنّ هؤلاء لو تابوا ورجعوا إلى الله لتاب الله عليهم، فقال : ﴿ **ولو أنهم إذْ ظلموا أنفسهم** ﴾ يعني : لَمَّا حصل منهم ما حصل من التحاكُم إلى غير كتاب الله وسنّة رسوله ﴿ **جاءوك**

فاستغفروا الله ﴾ هذا عَرْضٌ للتّوبة . ﴿ **واستغفر لهم الرّسول** ﴾ لأنّ استغفار الرّسول ﷺ شفاعةٌ منه ﷺ . وهذا في حياته ﷺ، فهو يستغفر للمذنبين والمسيئين، ويدعو للمسلمين في قضاء حوائجهم، فهو ﷺ في حياته يستغفر ويدعو للمسلمين، أما بعد مماتِه ﷺ فلا يُذهب إلى قبره، ولا يُطلب منه الاستغفار ولا الدّعاء، لأنّ هذا انتهى بموته ﷺ، ولكن بقي - ولله الحمد - كتابُ الله وسنّة رسوله ﷺ فيها الخير، وفيها البَركة، وما كان الصحابة - رضي الله عنهم - يذهبون إلى قبره، ويطلبون منه ذلك .

أما الذين يستدلّون بهذه الآية على المجيء إلى قبر الرّسول ﷺ والدعاء عنده، وطلب الاستغفار من الرّسول وهو ميّت، فهذا باطل، الصّحابة - رضي الله عنهم - لم يفعلوا هذا، وهم أعلم الأمة وأحرص الأمة على الخير، وما كانوا يأتون إلى قبر الرّسول ﷺ إذا أشكل عليهم شيء، أو نزلت بهم نازلة، أو أصابهم قحط، أو انحباس مطر، أو أصابتهم شدّة من الشّدائد، ما كانت القرون المفضّلة يأتون إلى قبر الرّسول ﷺ، وإنما يطلُبون من الله، وإذا كان فيهم أحدٌ من أهل الصلاح أو من قَرابة الرّسول ﷺ طلبوا منه أن يدعوَ الله لهم، كما فعل عمر - رضي الله عنه - مع العبّاس بن عبد المطّلب - عمّ الرّسول ﷺ - لَمّا انحبس المطر واستسقوْا، قال عمر - رضي الله عنه - : (اللهم إنّا كنا نتوسّل إليك بنبيّك فتسقينا) يعني : يوم أنْ كان حيًّا - عليه الصّلاة والسلام، (وإنّا نتوسّل إليك بعمّ نبيّنا فاسقنا، ادع يا عبّاس)، فيرفع العبّاس - رضي الله عنه - يديه ويدعو الله عز وجل .

هذا عمل الصحابة - رضي الله عنهم -، ما كانوا يأتون إلى قبر

الرّسول ﷺ، بل عدَلوا إلى العبّاس لأنّ العباس حيّ موجود بينهم والرّسول ﷺ ميّت، والحي يقدر على الدعاء والاستغفار، والميت لا يقدر، ومن لم يفرّق بين الحي والميت فهو ميّت القلب .

وكذاك معاوية بن أبي سفيان ـ رضي الله عنه ـ لَمّا استسقى، طلب من أبي يزيد الجُرَشي أن يدعوَ الله، فدعا، هذا عمل الصحابة، وهم أفقهُ الأمّة وأعلم الأمة، ما كانوا يأتون إلى قبر الرّسول ﷺ، وإنما كانوا إذا قدِموا من سفر يأتون إلى قبر الرّسول ﷺ للزّيارة والسلام على الرّسول ﷺ ثم ينصرفون، ما كانوا يأتون ويدعون عند القبر، أو يطلُبون من الرّسول ﷺ الشّفاعة، أو يطلُبون منه الاستغفار، هذا لا يجوز، لأنّه من وسائل الشّرك .

وتدل الآية على أنّ المنافقين لو تابوا تاب الله عليهم، وأنّ مَن تحاكَم إلى غير شريعة الله أنه يجب عليه التّوبة، وإذا تاب تاب الله عليه .

أما المخادَعة، وأما الكلام الفارغ، وأنّنا ما أردنا بهذه الأُمور إلاّ الخير والإصلاح بين الناس، وما أردنا مخالفة الكتاب والسنّة، فهذا لا يُقبل، ولا اعتذار فيه أبدًا . وتنميق الألفاظ، وتنميق الاعتذارات والحُجج المزخرفة، فكل هذا لا يُقبل إلا مع التّوبة الصّادقة، وترْك هذا الذنب العظيم .

كثيرٌ ممّن يحكّمون القوانين اليوم ممّن يدّعون الإسلام يقولون : نحن ما نريد إلاّ فصل النّزاعات والخُصومات، ما نريد مخالفة الكتاب والسّنّة . وهذا كلامٌ باطل، ليس مقبولاً، فإنْ كنتم تريدون الحق فارجعوا عمّا أنتم عليه وتوبوا إلى الله كما عرض الله التّوبة على مَن كان قبلكم .

أزيلوا هذه القوانين، وهذه الطاغوتيّة إنْ كنتم صادقين وتوبوا إلى الله، والله يتوب على مَن تاب . أما الاستمرار على الذّنب مع إظهار التّوبة والاستغفار، فهذه مخادَعة لا تجوز، لأن شروط التّوبة : الإقلاع عن الذّنب، والعزم أن لا يعود إليه، والنّدم على ما فات .

ثم قال : ﴿ **فلاَ وربِّك لا يؤمنون** ﴾ هذا ردٌّ على دعواهم الإيمان، وهو ردّ مؤكّد بالقسم .

﴿ **حتّى يحكّموك فيما شَجَر بينهم** ﴾ من النِّزاع والاختلاف، وهذا ـ كما ذكرنا ـ عامٌّ للاختلاف في الخُصومات التّي تنشَبُ في الأموال أو غيرها، وفي العقائد، وعامٌّ في الخُصومات في المذاهب والآراء الفقهية، وعام في الخصومات في المناهج الدّعويّة التي انقسم فيها النّاس اليوم، يجب أن يحكَّم فيها كتاب الله وسنّة رسوله، فإن لم يُفعلوا فليسوا بمؤمنين، لأنّ الله أقسم سبحانه على نفي الإيمان عن من لم يعمل هذا العمل .

ثم قال تعالى : ﴿ **ثمّ لا يجدوا في أنفسهم حرَجًا ممّا قضيت** ﴾ أما مَن تحاكَم إلى الشّريعة ولكنّه قَبِل الحُكم على مَضَض، وهو يجد في نفسه كراهيّة لهذا الحكم فهذا ليس بمؤمن، لا بدّ أن يقبَل هذا الحُكْم عن اقتناع، أما إنْ قَبِلَه مضطرًّا وأغمض عليه إغماضًا فهذا ليس بمؤمن .

ثم قال تعالى : ﴿ **ويسلِّموا تسليماً** ﴾ ينقادون انقياداً تاماً .

فهذه ثلاثة أمور :

أولاً : يحكّموك فيما شَجَر بينهم .

ثانيًا : ﴿ ثم لا يجدوا في إنفهسم حَرَجًا ممّا قضيت ﴾ .

قوله : ﴿ وإذا قيل لهم لا تُفسدوا في الأرض قالوا إنما نحنُ مصلِحون ﴾ .

ثالثًا : ﴿ **ويُسَلِّموا تسليمًا** ﴾ ينقادون انقيادًا لحكم الله ورسوله .

فبهذه الأمور الثلاثة يثبُت الإيمان ويتحقّق .

فالذي لا يحكّم كتاب الله وسنّة رسوله ليس بمؤمن، والذي يحكّم كتاب الله وسنّة رسوله ولا يرضى به، وإنما يقبَله مجامَلة، أو لأجل غَرضٍ من الأغراض هذا ليس بمؤمن، والّذي لا ينقاد ولا يسلِّم، هذا ليس بمؤمن .

ثم ـ أيضًا ـ ليس المقصود من التحاكُم إلى الشريعة هو مجرّد تحقيق الأمن والعَدالة بين الناس، فهذا لا يكفي، لا بدّ أن يكون تحكيم الشريعة تعبُّدًا وطاعةً لله، فالّذين يحكّمون الشّريعة من أجل ما فيها من المصالح والعدل بين الناس فقط، فهذا لا يدلّ على الإيمان، لا بد أن يكون تحكيم الشّريعة صادرًا عن إيمان وتعبُّد لله عز وجل وطاعةً لله عز وجل، لأنّ هذا من التّوحيد، أمّا الذي لا يقبل من الشّريعة إلاّ المصالح الدنيويّة والعدالة الحاصلة بين الناس في هذه الدنيا فهذا لا يكفي، بل يحكّم الشريعة طاعةً وتعبُّدًا، وخُضوعًا لحكم الله سبحانه وتعالى، ولهذا صار تحكيم الشّريعة من التّوحيد .

والشّاهد من الآيات واضح، أنّها تدلّ على أنّ تحكيم الشّريعة والتحاكُم إليها من توحيد الله عز وجل، وأنّ ترْكَ ذلك من الشّرك بالله ومن صفات المنافقين .

❁❁❁

وقوله ـ رحمه الله ـ : « **وقوله : ﴿ وإذا قيل لهم لا تُفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلِحون ﴾** » هذه الآية في سياق الآيات التي ذكرها الله في

مطلَع سورة البَقرة في المنافقين، إذا قيل للمنافقين : لا تُفسدوا في الأرض بالمعاصي، ومن أشدّ المعاصي : التحاكُم إلى غير ما أنزل الله، وهذا وجه إيراد الآية في هذا الباب، أنّ تحكيم غير شريعة الله من الإفساد في الأرض، وأن تحكيم شريعة الله هو صَلاح الأرض، فكذلك بقيّة الطّاعات، فصلاح الأرض إنّما يكون بطاعة الله عز وجل وفساد الأرض إنّما يكون بمعصية الله عز وجل، فالمعاصي تُحدِثُ الفساد في الأرض من نُضوب المياه، وانحباس الأمطار، وغلاء الأسعار، وظُهور المعاصي والمنكَرات، كلّ هذا فسادٌ في الأرض، ولا صلاح للأرض إلاّ بطاعة الله عز وجل، ولا عِمارة للأرض إلاّ بطاعة الله عز وجل .

فالمنافقون إذا قيل لهم : اترُكوا النّفاق لأنّ النفاق فساد، ﴿ **قالوا إنّما نحنُ مصلِحون** ﴾، وهذا من فساد الفِطْرة، حيث يعتقدون أنّ ما هم عليه هو الإصلاح، وأنّ ما عليه المؤمنون هو الفساد . وهكذا كلّ صاحب مبدأ فاسد، يدّعي أن مذهبه إصلاح في الأرض، وأنّه تقدُّم، وأنه رُقيّ، وأنّه حضارة، وأنّه، وأنه، إلى آخره .

وكما ذكرنا : أنّ التحاكُم إلى كتاب الله من الإصلاح في الأرض، والتحاكُم إلى غير كتاب الله من الإفساد في الأرض، فيكون هذا وجه سِياق المصنِّف ـ رحمه الله ـ لهذه الآية في هذا الباب .

۞۞۞

قال ـ رحمه الله ـ : « **وقوله : ﴿ ولا تُفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ﴾** »

هذه الآية من سورة الأعراف، من جُملة الأوامر التي أمر الله بها عباده المؤمنين .

وهذه كآية سورة البقرة تمامًا : لا تُفسدوا في الأرض بالمعاصي، والشّرك با لله عز وجل، وتحكيم غير ما أنزل الله، ﴿ **بعد إصلاحها** ﴾ بإرسال الرُّسل وإنزال الكتب والإيمان با لله عز وجل، فالله أصلح الأرض بإرسال الرُّسل وإنزال الكُتب وحُصول الإيمان فيها، فلا يجوز أن تُغَيَّر نعمةُ الله عز وجل وتُستَبْدَل بضدّها، فيكون بعد التّوحيد الشرك، ويكون بعد تحكيم كتاب الله تحكيم القوانين الوضعيّة والعوائد الجاهليّة، ولا يكون بعد الطّاعات المعاصي والمخالَفات .

❁❁❁

قال - رحمه الله - : « **وقوله تعالى** : ﴿ **أفحكم الجاهليّة يبغون** ﴾ المراد بالجاهليّة : ما كان قبل الإسلام، كانوا في الجاهليّة على ضلالة، ومن ذلك : التّحاكم، كانوا يتحاكمون إلى الكُهّان، وإلى السحرة، وإلى الطّواغيت، وإلى العوارِف القَبَليّة .

فهؤلاء المنافقون الذين ادّعوا الإسلام يريدون حكم الجاهليّة، ولا يريدون حكم الله سبحانه وتعالى، ولا يريدون أن ينتقلوا من حكم الجاهلية إلى حكم الشريعة، بل يريدون البقاء على حكم الجاهلية، وهذا مذهب المنافقين دائماً ومَن سار في رَكْبِهم .

وهذا استنكارٌ من الله سبحانه وتعالى لمن يريد أن يستبدل الشّريعة بالقوانين الوضعيّة، لأنّ القوانين الوضعيّة هي حكم الجاهليّة، لأنّ حكم الجاهلية أوضاع وضعوها ما أنزل الله بها من سلطان، والقوانين الوضعيّة أوضاع وضعها البشر، فهي وحكم الجاهليّة سواء لا فرق، فالذي يريد أن يرجع بالناس إلى القوانين الوضعيّة يريد حكم الجاهليّة الذي أراده المنافقون من قبل .

وعن عبد الله بن عمر : أن رسول الله ﷺ قال : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » قال النووي : (حديث صحيح، رويناه في كتاب « الحجة » بسند صحيح) .

ثم قال : ﴿ **ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون** ﴾ ﴿ **من** ﴾ بمعنى : لا، أي : لا أحد أحسنُ من الله حكمـًا، لأنّ الله سبحانه وتعالى، عليم حكيم خبير، يعلم ما يصلُح به العباد، ويعلم حوائج النّاس، ويعلم ما يُنْهِي النزاعات بين النّاس، ويعلم العواقب وما تؤول إليه، فهو تشريعٌ من عليم حكيم سبحانه وتعالى، لا يستوي هو والقوانين التي وضعها البشر، الذين عقولهم قاصرة وتدخُلهم الأهواء والرّغبات، وعلمهم محدود، إنْ كان عندهم علم، لا يشرِّع للبشر إلاّ خالق البشر الذي يعلم مصالحهم، ويعلم ما تنتهي إليه أُمورهم، ولهذا قال : ﴿ **ومَن أحسنُ من الله** ﴾ أي : لا أحد أحسنُ حكمـًا من الله، وأفعل التفضيل هنا على غير بابه، فليس هناك طرفان، أحدهما أفضل من الآخر، فحكم البشر ليس فيه حسن أبدًا، وإنما حكم الله هو الحسن وحده، فهذا وما سواه باطل قبيح .

❁❁❁

قوله ﷺ : « **لا يؤمن أحدُكم** » هذا نفيٌ للإيمان الكامل، وليس نفيـًا للإيمان كلّه، لأنّه قد يأتي نفي الإيمان، ويُراد نفي الإيمان الكامل كما في قوله ﷺ : « لا يؤمن أحدُكم حتى يحبَّ لأخيه ما يحبّ لنفسه »، ومثل قوله ﷺ : « لا يزني الزّاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرِق السّارق حين يسرِق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » فالمراد بهذا : نفيُ الإيمان الكامل، لا نفي مطلَق الإيمان، فإنّ

الفاسق يكون معه من الإيمان ما يصحّ به إسلامُه، أماّ الذي ليس معه إيمان أصلاً، فهذا كافرٌ خارجٌ من الملّة . وهذا مذهب أهل السنّة والجماعة : أن الفاسق لا يُسْلَب مطلَق الإيمان، ولا يعطى الإيمان المطلَق، فلا يُسلب مطلق الإيمان بحيث يكون كافرًا كما تقوله الخوارج والمعتزلة، ولكنه لا يُعطى الإيمان الكامل كما تقوله المرجئة، وإنما يُقال : (مؤمن بإيمانه، فاسق بكبيرته)، أو يُقال : (مؤمنٌ ناقص الإيمان)، لأنّ الذين يقولون : إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلق كامل الإيمان، هم المرجئة، والذين يقولون : إن صاحب الكبيرة كافرٌ خارجٌ من الإيمان وليس معه من الإيمان شيء، هؤلاء هم الخوارج والمعتزلة .

وأهل السنّة ـ و لله الحمد ـ وسط بين هذين المذهبين، فلا يسلِبون مرتكب الكبيرة الإيمان بالكُلِيّة، ولا يُعطونه الإيمان الكامل، وإنما يسمّونه مؤمنًا فاسقًا .

قوله ﷺ : « **حتى يكون هواه** » الهوى مقصور، معناه : تكون محبّته ورغبته تابعةً لِمَا جئتُ به، فما جاء به الرّسول ﷺ أحبّه، وما خالف ما جاء به الرّسول ﷺ أبغضه، هذا هو المؤمن الذي يحبّ ما جاء به الرّسول ﷺ ويُبغض ما خالفه .

« **تبعاً لِمَا جئتُ به** » من الشّريعة والكتاب والسنّة، فهذه علامةٌ واضحة بين أهل الإيمان الكامل وأهل الإيمان النّاقص .

قوله : « **قال النّووي** » الإمام أبو زكريّا يحيى بن شَرَف النّووي، صاحب التصانيف العظيمة في الإسلام كـ« شرح صحيح الإمام مسلم »، و« رضة الطالبين » في الفقه، وغير ذلك من المصنّفات العظيمة، وقد

توفّي ـ رحمه الله ـ وهو شابّ في الأربعين من عُمُره .

وقوله : « **رَوَيْنَاهُ في كتاب الحُجّة** » وهو كتابٌ لأبي الفتح نصْر بن إبراهيم المقدِسي الشّافعي، سماه : « الحُجّة على تارك المَحَجَّة »، وهو كتابٌ في التوحيد يردّ فيه على المبتدعة وأصحاب المقالات الباطلة في العقيدة، فيُعتبر من كتب العقيدة .

« **بسند صحيح** » لأنّه تؤيِّده الأدلّة من الكتاب والسنّة، فإنّ المؤمن يجب أن يكون محبًّا وراغبًا فيما جاء به النّبي ﷺ، ومبغضًا لِمَا سواه، قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنّما يتّبعون أهوائهم ومن أضلّ ممّن اتّبع هواه بغير هدًى من الله** ﴾، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ **أرأيتَ من اتّخذ إلهه هواه وأضلّه الله على علم** ﴾، فالذي لا يأخذ من الشرع إلا ما يوافق هواه ويترك ما خالف هواه ورغبته إنّما يتّبع هواه، وقد اتّخذ هواه إلهًا يطيعُه فيما يريد وفيما يكره، أما الّذي يتّخذ الله جل وعلا إلهًا فإنه يتبع ما جاء عن الله سواءً وافق رغبته أو خالف رغبته، فإنّ الله وصف المنافقين بأنهم لا يأخذون إلا ما وافق أهواءهم، قال سبحانه وتعالى : ﴿ **وإذا دُعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرِضون وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعِنين** ﴾ يعني : إذا كان الحكم لهم جاءوا، وإذا كان الحكم عليهم لم يأتوا ولا يَقبلون، وهذا نفاق، وفي آخرِ الآيات السابقة : ﴿ **فلا وربّك لا يؤمنون حتى يحكّموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجًا ممّا قضيت ويسلّموا تسليمًا** ﴾ .

وهذا كلّه يشهد لهذا الحديث الذي رواه عبد الله بن عمر ـ رضي الله عنهما ـ .

وقال الشعبي : كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة، فقال اليهودي : نتحاكم إلى محمد . عرف أنه لا يأخذ الرشوة، وقال المنافق : نتحاكم إلى اليهود . لعلمه أنهم يأخذون الرشوة، فاتفقا أن يأتيا كاهناً في جهينة فيتحاكما إليه، فنزلت : ﴿ ألم تر إلى الذين يزعمون ﴾ الآية .

ثم ذكر المؤلِّف ـ رحمه الله تعالى ـ سببين من أسباب نُزول قوله تعالى : **﴿ ألم تر إلى الذين يزعُمون ﴾** :

السبب الأوّل :

قوله : « **قال الشّعبيّ : كان بين رجلٍ من المنافقين ورجل من اليهود خُصومة، فقال اليهودي : نتحاكم إلى محمد** » لأنّه يعرف أن محمدًا ﷺ لا يأخذ الرّشوة .

« **وقال المنافق : نتحاكم إلى اليهود . لعلمه أنهم يأخذون الرشوة** » والرّشوة مثلّث الرّاء، يقال : رِشوة، ورَشوة، ورُشوة، هي : ما يدفعه أحدُ الخصمين للحاكم من أجل أن يقضي له، وما يدفعه للموظّف أحدُ المراجعين من أجل أن يقدِّم معاملته على معاملة غيره من المستحقِّين، أو من أجل أن يعطيه ويحرِم المستحقِّين، أو من أجل أن يعطيه حقّه الذي ليس فيه ضرر على أحد، . فهذه رشوة، سواء كانت للقاضي في المحكمة، أو كانت لموظّف في أحد الدوائر الحُكوميّة، من أجل أن يتلاعب بحقوق المراجعين، ويقدِّم من لا يستحقّ التقديم، ويؤخّر من يستحقّ التقديم، أو يعطي من لا يستحقّ، ويحرِم المستحقّ في الوظائف أو في أيّ شيء من المراجَعات .

والرّشوة سُحْتٌ : قال النبي ﷺ : « لعن الله الراشي والمرتشي » الراشي هو : الذي يدفع الرّشوة، والمرتشي هو : الذي يأخُذ الرشوة،

وقد سمّاهـا الله سُحْتـًا في قولـه عـن اليهـود : ﴿ **أكّـالون للسُّحْت** ﴾، والمراد بالسُّحت : الرّشوة، لأنّ الرشوة تُفسد المجتمَع، فتفسد الحُكّـام، والقُضاة، والموظّفين، وتضرّ أهل الحـق، وتقـدِّم الفُسّـاق، ويحصُل بهـا خللٌ عظيم في المجتمع .

فالرشوة وَباءٌ خطير، إذا فَشَتْ في المجتمع خَـرَب نظامُـه، واستطال الأشرار على الأخيار، وأُهين الحـقّ، فهـي سُـحْتٌ وبـاطلٌ، وهـي مـن أعظم الحرام ـ والعيـاذ بالله ـ، قال الله سـبحانه وتعـالى : ﴿ **ولا تـأكُلوا أموالكم بينكم بالباطل وتُدْلوا بها إلى الحُكّام لتأكُلوا فريقـًا من أموال الناس بالإثم** ﴾ قيل : هذه الآية نزلت في الرّشوة التي تُدفع للحُكّام من أجـل أكل أموال النّاس بالباطل، سُمِّيت رشوة : مأخوذة من الرِّشاء وهو الحبل الذي يُتَوَصَّل به إلى استنباط الماء مـن البئر، فكـأن مقـدِّم الرشـوة يريـد سحب الحكم أو جذب الحكم لنفسه دون غيره، من ذلك سمّيت رشوة .

فهذا اليهودي طلب التحاكم إلى الرسول ﷺ لعلمـه أنّ الرسـول لا يأخذ الرشوة لأن الرشوة سُـحْتٌ وحـرام وبـاطل، والرسـول ﷺ جـاء بالحقّ والعدل بين الناس .

وأما المنـافق ـ مع أنـه يزعُم الإيمان ـ طلب أن يتحـاكم إلى اليهـود لعلمه أنّ اليهود يأخذون الرشوة، فقد قال الله تعالى فيهم : ﴿ **سمّـاعون للكذب أكّالون للسّحت** ﴾ .

« **ثم اتّفقا أن يأتيا كاهنـًا** » والكاهن هو الذي يتلقّـى عـن الشّياطين في استراق السمع، فالكاهن يستخدم الشياطين، وتُخبره بأشياء من الأمور الغائبة، فيُخبِر بها الناس ويكذب معها .

وقيل : نزلت في رجلين اختصما، فقال أحدهما : نترافع إلى النبي ﷺ، وقال الآخر : إلى كعب بن الأشرف، ثم ترافعا إلى عمر، فذكر له القصة، فقال للذي لم يرضَ برسول الله ﷺ : أكذلك ؟، قال : نعم . فضربه بالسيف فقتله .

« **في جُهينة** » وجهينة : قبيلة معروفة، ويقال : إنها حيٌّ من قُضاعَة، وهي قبيلة كبيرة .

« **فنزلت : ﴿ ألم ترَ إلى الذين يزعمون ﴾** » .

فيكون هذا أحد القولين في سبب نزول الآية الكريمة .

❁❁❁

والسبب الثاني لنزول الآية :

أنها : « **نزلت في رجلين اختصما، فقال أحدهما : نترافع إلى النّبي ﷺ، وقال الآخَر : إلى كعْب بن الأَشْرف** » وكعب بن الأشرَف زعيمٌ من زعماء اليهود، وهو عربيّ من قبيلة طَيِّء، ولكن كان أخواله من اليهود من بني النّضير، فتهوّد،وكان من أَلَدِّ خُصوم رسول الله ﷺ، وهو الذي ذهب إلى أهل مكّة بعد غزوة بدر يرثي قتلى المشركين، ويحرّض أهل مكّة على غزو رسول الله ﷺ، وهو الذي أنزل الله تعالى فيه : ﴿ **ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب يؤمنون بالجبْتِ والطّاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدَى من الذين آمَنوا سبيلاً** ﴾، ثم رجع إلى المدينة وجعل يُنشد الأشعار في ذمّ رسول الله ﷺ، ويحرِّض الناس عليه، فقال النّبي ﷺ : « مَنْ لي بكعب بن الأشْرَف فقد آذى الله ورسوله ؟ » فانتدب محمد بن مَسْلَمة الأنصاري - رضي الله عنه -، واستأذن رسول الله ﷺ في قتله، فخرج هو ورجالٌ معه إلى كعب بن الأشرَف باللّيل، فدعوه فنزل إليهم، فقتلوه وأراحوا المسلمين من شرّه، لأنّه لَمّا خان الله

ورسوله، وصار يؤذي رسول الله ﷺ انتقض عهده، فأهدر النّبي ﷺ دمه، وأمر هؤلاء بقتله، فقتلوه بأمر النّبي ﷺ، وأراح الله المسلمين من شرّه .

« **ثم ترافعا إلى عمر** » وكلّ هذا محاولة للابتعاد عن حكم الله ورسوله .

« **فذكر له** » أحدُهما « **القصّة** » يعني : سبب مجيئهما .

« **فقال** » عمر ـ رضي الله عنه ـ « **للّذي لم يرضَ برسول الله ﷺ : أكذلك ؟، قال : نعم . فضربه بالسّيف فقتله** » لأنّه مرتدّ عن دين الإسلام، أو لأنّه لم يُسْلِم من الأصل، ولكنّه أظهر الإسلام نفاقًا، والمنافق إذا ظهر منه ما يعارِض الكتاب والسنّة وَجَب قتلُه دفعًا لشرّه، ولكنّ النبيّ ﷺ لم يقتل المنافقين كعبد الله بن أُبيّ وغيره، درْءاً للمفسدة، لئلاّ يتحدّث الناس أنّ محمدًا يقتُل أصحابه . فالرّسول ﷺ ارتكب أخفّ المفسدتين ـ وهي : ترك قتله ـ لدفع أعلاهما .

هذا وجه كون الرّسول لم يقتل المنافقين مع عداوتهم لله ولرسوله، لأنّه خشي من مفسدة أكبر .

فدلّت هذه النّصوص في هذا الباب العظيم على أحكام عظيمة :

أوّلاً : في الآيات والحديث : وُجوب التحاكُم إلى كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ، وأنّ هذا هو مقتضى الإيمان .

ثانيـًا : وُجوب تحكيم الكتاب والسنّة في كلّ المنازَعات، لا في بعضها دون بعض، فيجب تحكيمها في أمر العقيدة، وهذا أهمّ شيء، وفي المنازعات الحقوقيّة بين الناس، وفي المنازعات المنهجيّة والمذاهب

والمقالات، وفي المنازعات الفقهيّة : ﴿ **فإنْ تنازعتم في شيء فردّوه إلى الله والرّسول** ﴾، أما الذي يريد أن يأخذ جانبًا فقط، ويترك ما هو أهمّ منه، فهذا ليس تحاكمًا إلى كتاب الله، فما يقوله دعاة الحاكميّة اليوم ويريدون تحكيم الشريعة في أمور المنازعات الحقوقيّة، ولا يحكّمونها في أمر العقائد، ويقولون : النّاس أحرار في عقائدهم، يكفي أنّه يقول : أنا مسلم، سواءً كان رافضيًّا أو كان جهميًّا أو معتزليًّا، أو.. أو.. إلى آخره، « نجتمع على ما اتّفقتنا عليه، ويعذُر بعضنا بعضًا فيما اختلفنا فيه » هذه القاعدة التي وضعوها، ويسمونها : القاعدة الذهبية . وهذا في الحقيقة : تحكيم للكتاب في بعض، وترك فيما هو أهمّ منه، لأنّ تحكيم الشريعة في أمر العقيدة أعظم من تحكيمها في شأن المنازعات الحُقوقيّة، فتحكيمُها في أمر العقيدة وهدم الأضرحة ومشاهد الشرك، ومقاتلة المشركين حتى يؤمنوا با لله ورسوله، هذا أهمّ، فالذي إنما يأخذ جانب الحاكميّة فقط ويهمِل أمر العقائد، ويُهمِل أمر المذاهب والمناهج التي فرّقت الناس الآن، ويُهمل أمر النّزاع في المسائل الفقهيّة، ويقول : أقوال الفقهاء كلها سواء، نأخذ بأيّ واحدٍ منها . فهذا قول باطل، لأن الواجب أن نأخذ بما قام عليه الدليل، فيحكّم كتاب الله في كلّ المنازَعات العَقَديّة، وهذا هو الأهم، والمنازَعات الحُقوقيّة، والمنازَعات المنهجيّة، والمنازَعات الفقهيّة، ﴿ **فإنْ تنازعتم في شيء** ﴾ هذا عامّ، ﴿ **وما اختلفتم فيه من شيء فحُكْمُه إلى الله** ﴾ .

وهؤلاء الذين جعلوا الحاكميّة بدل التوحيد هم غالطون، أخذوا جانبًا وتركوا ما هو أعظم منه، وهو العقيدة، وتركوا ما هو مثله ـ أو هو

أعظم منه ـ وهو المناهج التي فرّقت بين الناس، كلّ جماعة لها منهج، كل جماعة لها مذهب، لم لا نرجع إلى الكتاب والسنّة ونأخُذ المنهج والمذهب الذي يوافق الكتاب والسنّة ونسير عليه .

والحاصل؛ أنّ تحكيم الكتاب والسنّة يجب أن يكون في كلّ الأُمور، لا في بعضها دون بعض، فمن لم يحكِّم الشريعة في كلّ الأمور كان مؤمنًا ببعض الكتاب وكافرًا ببعض شاء أم أبى، ﴿ **أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفُرون ببعض** ﴾ .

المسألة الثالثة : في هذه النصوص تفسير الطّاغوت، وأنّ من معانيه : الحكم بغير ما أنزل الله .

المسألة الرّابعة : في هذه النصوص دليل على أنّ مَن اختار حكم الطاغوت على حكم الله، أو سوّى بين حكم الله وحكم الطّاغوت وادّعى أنّه مخيّر بينهما أنّه كافر با لله خارجٌ من الملّة، لأنّ الله تعالى قال : ﴿ **ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا** ﴾ فكذّبهم في دعواهم الإيمان وهم يتحاكمون إلى الطّاغوت، لأنّه لا يمكن الجمع بين النّقيضين، فمن اختار حكم الطّاغوت على حكم الله أو سوّى بينهما وقال : هما سواء، إنْ شئنا أخذنا بهذا، وإنْ شئنا أخذنا بهذا، أو قال : تحكيم الطاغوت جائز، أو حَكَمَ بالشريعة في بعض الأمور دون بعض، فهذا كافر با لله . كالذين يحكِّمون الشريعة في الأحوال الشخصية فقط .
ومن حَكَم بغير ما أنزل الله هوىً في نفسه، وهو يعترف ويعتقد أن حكم الله هو الحق، وحكم غيره باطل، ويعترف أنه مخطيء ومذنب، فهذا يكفر كفراً أصغر لا يخرج من المِلّة .

المسألة الخامسة : في حديث عبد الله بن عمرو وفي آخر الآيات : ﴿ **ثم لا يجدوا في أنفسهم حرَجًا ممّا قضيت ويسلّموا تسليمًا** ﴾ دليل على أنّ علامة الإيمان : أن يقتنع بحكم الله ورسوله، فإن لم يقتنع وكان في نفسه شيء من عدم الإطمئنان فهذا دليلٌ على ضعف إيمانه، أو على عدم إيمانه، لقوله ﷺ : « لا يؤمن أحدُكم حتى يكون هواهُ تبعًا لِمَا جئتُ به »، قال تعالى : ﴿ **ثم لا يجدوا في أنفسهم حرَجًا ممّا قضيتَ ويسلّموا تسليمًا** ﴾ . فمن علامة الإيمان : الاطمئنان لحكم الله ورسوله، سواءً كان له أو عليه، فلا يجد في نفسه شيئاً من التّبرُّم أو الكراهية حتى ولو كان الحكم عليه .

المسألة السّادسة : في سبب نزول الآية : دليل على تحريم الرّشوة، لأنّها من أكل المال بالباطل، ولأنّها تسبّب تغيير الأحكام عن مجراها الصحيح، وأنّها من صفة اليهود، فمن أخذها من هذه الأمّة فقد تشبّه باليهود، وقد قال ﷺ : « من تشبّه بقوم فهو منه »، مع ما فيها من أكل المال بالباطل، مع ما فيها من إفساد الحكم، ونشر الفوضى في الحُقوق، وهي شرٌّ كلّها .

المسألة السّابعة : في الحديث دليل على وُجوب قتل المنافق إذا ظهر منه ما يعارض الكتاب والسنّة، لأنّه أصبح مفسدًا في الأرض، فيجب على ولي الأمر قتله .

المسألة الثامنة : في قوله : ﴿ **ثم جاءوك يحلفون بالله إن أردنا إلاّ إحسانًا وتوفيقًا** ﴾ أنّه لا يُقبَل إعتذار مَن تحاكَم إلى غير الكتاب والسنّة، لأنّ الله أنكر عليهم ذلك، وهم ﴿ **يحلفون بالله إنْ أردنا إلاّ إحسانًا**

وتوفيقًا ﴾، فلا يُقبل إعتذار مَن حكّم غير الكتاب والسنّة، ولو اعتذر بما اعتذر فإنّه لا عُذر له، لأنّ الله لم يقبل منهم هذا الاعتذار .

المسألة التاسعة : في قوله : ﴿ **ولو أنهم إذْ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرّسول** ﴾ فيه : قَبول التّوبة من المرتدّ، فإنّ الله عرَض عليهم التّوبة مع ردّتهم في تحكيم غير ما أنزل الله أنهم لو تابوا تاب الله عليهم .

والمسألة العاشرة : فيه أن طلب الدّعاء من الرّسول ﷺ إنما هو في حال حياته، بدليل أن الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ ما كانوا يأتون إلى قبره ﷺ يطلبون منه الاستغفار والدعاء، وهم القدوة، وخير القرون، وأعلم الناس بتفسير القرآن .

وما يذكرونه من قصة الأعرابي الذي جاء إلى قبر النبي ﷺ وطلب منه الاستغفار بعدما تلا الآية : ﴿ **ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم** ... ﴾، فهي قصة مختلقة لا أصل لها، ولو صحّت لم يجز الاستدلال بها، لأنها فعل أعرابي جاهل مخالف لما عليه الصحابة، وهم أعلم الأمة بما يُشرع ولا يُشرع . وديننا لا يُؤخذ من القصص والحكايات، وإنما يُؤخذ من الكتاب والسنة وهدي السلف الصالح .

قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « فيه مسائل :

المسألة الأولى : تفسير آية النساء، وما فيها من الإعانة على فهم الطاغوت » أي : أنّ الطاغوت هو من يحكُم بغير ما أنزل الله، سمّاه الله طاغوتًا .

« الثانية : تفسير آية البقرة : ﴿ **وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض** ... ﴾

الآية » أي : ومن أعظم الإفساد في الأرض : التحاكُم إلى غير ما أنزل اللّٰه .

« الثّالثة : تفسير آية الأعراف : ﴿ **ولا تُفسدوا في الأرض بعد إصلاحها** ﴾ » أي : أن مِن أعظم الإفساد في الأرض بعد إصلاحها : تحكيم غير الشّريعة .

« الرّابعة : تفسير : ﴿ **أفحكم الجاهليّة يبغون** ﴾ » أي : أنّ حكم الجاهلية هو الحكم بغير ما أنزل اللّٰه، فكلّ حكم يخالف حكم اللّٰه فإنّه حكم الجاهلية في أيّ وقت، ولو سُمّي قانونًا، أو نظاماً، أو دستوراً، أو سُمّي ما سُمّي، فإنّه حكم الجاهليّة .

« الخامسة : ما قال الشّعبي في سبب نزول الآية » أي : أن الشّعبي ذكر سبب نزول الآية الأولى : ﴿ **ألم تر إلى الّذين يزعمون** ﴾، وأنّها نزلت في رجلين أرادا التحاكم إلى غير الرسول ﷺ .

« السّادسة : تفسير الإيمان الصادق والإيمان الكاذب » أي : أن الإيمان الصّادق هو : تحكيم ما أنزل اللّٰه عز وجل، والإيمان الكاذب هو تحكيم الطاغوت مع ادّعاء الإيمان .



❁ باب من جحد شيئا من الأسماء والصفات

قول الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **بابُ مَنْ جَحَدَ شيئًا من الأسماء والصّفات** » أي : ما حكمُه ؟، وما دليل ذلك ؟ .

ومناسبة الباب : أنه لَمّا كان التّوحيد ثلاثة أنواع : **توحيد الرُّبوبية، وتوحيد الأُلوهيّة، وتوحيد الأسماء والصّفات**، وكان غالبُ هذا الكتاب في النّوع الثّاني وهو توحيد العبادة، وفيه الخُصومة بين الرُّسل والأُمم، وهو الذي كثُر ذكره في القرآن الكريم وتقريرُه والدّعوة إليه، فهو الأساس، وهو معنى شهادة أن لا إله إلا الله، وهو الذي خلق الله الخلْق من أجله كما قال تعالى : ﴿ **وما خلقتُ الجنّ والإنس إلاّ ليعبدون** ﴾ .

وأمّا النّوع الأوّل وهو توحيد الرّبوبيّة : فهذا أكثرُ الأُمم مقرّة به، خصوصًا الذين كانوا في وقت نُزول القرآن من كُفّار قريش وكُفّار العَرب كانوا مقرِّين بتوحيد الرّبوبيّة، فهم يعتقدون أنّ الله هو الخالق هو الرّازق، المحيي، المميت، المدبِّر يعترفون بذلك كما جاءت آياتٌ في القرآن الكريم تبيِّن ذلك : ﴿ **ولئن سألتهم مَن خلق السموات والأرض ليقولُنّ خلقهنّ العزيزُ العليم** ﴾، ﴿ **ولئن سألتهم من خلقهم ليقولنّ الله** ﴾، ﴿ **قل من ربُّ السموات السبع وربُّ العرش العظيم سيقولون لله** ﴾، ﴿ **قل من بيده ملكوت كلّ شيء وهو يُجير ولا يُجار عليه إن كنتم تعلمون سيقولون لله** ﴾، هذا شيءٌ متقرِّر، ولكنّه لا يُدخِلُ في الإسلام، مَن أقرّ به واقتصر عليه ولم يقرّ **بالنوع الثّاني وهو توحيد العبادة**، فإنّه لا يكون مسلِمًا ولو أقرّ بتوحيد الرّبوبيّة .

أمّا النوع الثّالث : وهو توحيد الأسماء والصّفات، فهو في الحقيقة داخلٌ في توحيد الربوبيّة .

ومن أجل هذا؛ بعض العلماء يُجمِل ويجعل التوحيد نوعان :

توحيدٌ في المعرفة والإثبات، وهو توحيد الرّبوبية والأسماء والصفات .

وتوحيدٌ في الطّلب والقصد وهو التوحيد الطَّلَبي العملي، وهو توحيد الأُلوهيّة .

ولكن لَمّا وُجدت طوائف من هذه الأُمّة افترقت عن مذهب السّلف، وصار لها رأيٌ في الأسماء والصفات تخالِف الحق؛ جُعل هذا قسمًا ثالثًا من أجل الرّدّ عليهم وبيانه للنّاس، فجُعل التّوحيد ثلاثة أقسام : توحيد الرُّبوبية، وتوحيد الأُلوهيّة، وتوحيد الأسماء والصّفات، لأنّ هذا التقسيم تفصيلي، والتقسيم الأوّل إجمالي .

وقد وجدت نابتة في الآونة الأخيرة تجعل التوحيد قسماً واحداً هو : توحيد الربوبية فقط، وتنكر ما عداه، فلم يزيدوا على ما أقرّ به المشركون، ولم يعلموا ـ أو هم يتجاهلون ـ أن القرآن الكريم قد دلَّ على التوحيد بأقسامه الثلاثة في آيات كثيرة .

وحدث طائفة أخرى تقول : إن التوحيد أربعة أقسام، وتزيد من عندها توحيد الحاكمية، ولم تعلم أن هذا القسم الذي زادوه داخل في توحيد الألوهية، وليس قسيماً له .

وقد تكلّم الشّيخ على توحيد الألوهيّة في معظَم أبواب هذا الكتاب، بل في أوّل بابٍ منه يقول : « **كتاب التّوحيد، وقولِ الله تعالى : ﴿ وما خلقتُ الجنّ والإنس إلاّ ليعبُدون ﴾** »، فاعتنى بتوحيد الأُلوهيّة،

لأنه هو المقصود، وتوحيد الربوبية دليل عليه، وداخل في ضمنه .

ثم ذكر في هذا الباب توحيد الأسماء والصّفات، ولم يذكر توحيد الرّبوبيّة، لأنّ توحيد الرّبوبيّة مُعتَرَفٌ به عند جميع الخلق، وتُقِرُّ به حتى الأمم الكافرة على جاهليّتها وشركها، ولكنّه خصّ باب الأسماء والصّفات هنا لأنّ منكريه من هذه الأمّة من الفِرَق الضّالّة كثيرون .

فأراد بهذا الباب أن يبيِّن حكم هذه الفِرق المخالِفة في هذا النوع العظيم من أنواع التّوحيد .

ولهذا قال : « **بابُ من جَحَد الأسماء والصّفات** » أي : بيان حكمه .

***

قال : « **وقول الله تعالى** : ﴿ **وَهُم** ﴾ أي : المشركون .

﴿ **يكفرون بالرّحمن** ﴾ أي : ينكرون هذا الاسم الكريم، ويجحدونه .

يوضّح ذلك سبب نزول الآية، وهو : أنّ كُفّار قريش لَمّا سمعوا رسول الله ﷺ يذكُر الرحمن، قالوا : وما الرّحمن ؟، لا نعرف الرّحمن إلا رحمن اليمامة . يَعْنُون : مسيلِمة الكذّاب، وذلك عندما صالح النّبي ﷺ المشركين في الحديبيَة، وأراد أن يكتُبَ الصُّلْح، ونادى عليَّ بن أبي طالب ليكتُب الصُّلْح، فقال له : « اكتب : بسم الله الرحمن الرحيم »، قالوا : لا نعرف الرّحمن إلا رحمن اليمامة، ولكن اكتُب باسمك اللهم . فأنزل الله تعالى : ﴿ **وهم يكفُرون بالرّحمن** ﴾ .

وكذلك لَمّا كان النّبي ﷺ في مكّة، وكان يصلّي ويدعو في سُجوده : « يا الله، يا رحمن »، فقال المشركون لَمّا سمعوه : انظروا إلى

هذا يزعُم أنّه يعبُد ربًّا واحدًا وهو يدعو ربّين : الله والرّحمن، قال الله تعالى : ﴿ **قل ادعوا الله أو ادعوا الرّحمن أيًّا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى** ﴾ .

بيّن سبحانه أنّ أسماءه كثيرة، وتعدُّد الأسماء لا يدلّ على تعدُّد المسمّى، بل تعدُّد الأسماء يدلّ على عظمة المسمّى، والله جل وعلا له أسماء كثيرة، قال تعالى : ﴿ **ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يُلحدون في أسمائه سيُجزون ما كانوا يعملون** ﴾، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ **الله لا إله إلاّ هو له الأسماء الحسنى** ﴾، وقال تعالى في آخِر سورة الحشر : ﴿ **هو الله الذي لا إله إلاّ هو ...** ﴾ إلى قوله : ﴿ **له الأسماء الحسنى** ﴾، فالله له أسماءٌ كثيرة، كلّها حسنى، يعني : تامّة عظيمة، تشتمِل على معان جليلة .

وفي الحديث الصحيح : أنّ النّبي ﷺ قال : « إنّ لله تسعة وتسعين اسمًا مَنْ أحصاها دخل الجنّة »، وفي دعاء النّبي ﷺ : « أسألُك بكل اسم هو لك سمّيت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أوعلّمته أحدًا من خلقك »، فدلّ على أنّ أسماء الله كثيرة لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى .

وكثرة الأسماء الحسنى تدلّ على عظمة المسمّى .

فكلّ اسم يُدعى به ويُطلب منه تعالى ما يتضمّنه ذلك الاسم من الرحمة والمغفرة والتّوبة وغيرها .

وقوله : ﴿ **فادعوه بها** ﴾ يعني : توسّلوا إليه بها في دعائكم، كأن تقول : يا رحمن ارحمني، يا غفور اغفر لي، يا توّاب تُب عليّ، يا رازق ارزقني .. وهكذا .

﴿ **وذَروا الّذين يُلحدون في أسمائه** ﴾ يعني : يُنكرونها، أو ينكرون

معانيها، توّعدهم اللّٰه بقوله : ﴿ **سيُجزون ما كانوا يعملون** ﴾ .

والإيمان بأسماء اللّٰه وصفاته هو مذهب أهل السنّة والجماعة من الصحابة والتّابعين، وأتباعهم إلى يوم القيامة، فأهلُ السنّة والجماعة يؤمنون بأسماء اللّٰه وصفاته التي سمّى اللّٰه تعالى بها نفسه، أو سمّاه بها رسوله من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل، يؤمنون بها، ويُثبون معانيها وما تدلّ عليه، ولكنّ كيفيّتها لا يعلمها إلاّ اللّٰه سبحانه وتعالى .

أما الفرقُ الضالّة من الجهميّة والمعتزلة والأشاعرة ومشتقّات هؤلاء فإنّهم يجحدونها، فمنهم مَن يجحد الأسماء والصّفات وهم الجهميّة، ولذلك كفّرهم كثيرٌ من علماء هذه الأمة، يقول الإمام ابن القيِّم ـ رحمه اللّٰه ـ في « النّونيّة » :

ولقد تقلّدَ كفرهم خمسون في ... عشرٍ من العلماء في البُلدان

يعني : كفّر الجهميّة خمسمائة عالِم من هذه الأُمة، لأنّهم يجحدون الأسماء والصّفات، فلا يُثبتون للّٰه اسمًا ولا صفَة .

والمعتزلة أثبتوا الأسماء ولكنهم جحدوا معانيَها، وجعلوها أسماء مجرّدة، ليس لها معاني .

والأشاعرة : أثبتوا الأسماء وبعض الصّفات، وجحدوا كثيراً من الصفات، فأثبتوا سبع صفات، وبعضهم يُثبت أربع عشرة صفة، والبقيّة يجحدونها ويُنكرونها .

وكلّ هؤلاء فرقٌ ضالّة، وهم يتفاوتون في ضلالهم .

وفي صحيح البخاري : قال علي : (حدثوا الناس بما يعرفون، أتريدون أن يُكَذَّب الله ورسوله ؟!) .

قال : « **وفي صحيح البخاري : قال عليّ** » عليّ بن أبي طالب يخاطِب العلماء، ويقول لهم : « **حدِّثوا النّاس بما يعرفون** » أي : تكلّموا عندهم بما يعرفون، أي : بما لا تستنكِرُه عقولهم، بل حدِّثوهم بما تتحمّله عقولهم، وتُدركه أفهامُهم، ولا تُسمعوهم شيئًا لا يفهمون معناه، أو يجهلونه، فيبادِرون إلى تكذيبه فتوقعونهم في الحَرج .

وكأنّه قال هذه المقالة لَمّا كثُر القُصّاص في وقته، وهم : الوُعّاظ، والوُعّاظ يحرصون على أن يخوِّفوا الناس، فيذكُرون لهم كلّ ما قرأوا أو سمعوا من الأخبار والأحاديث، سواءً كانت صحيحة أو غير صحيحة، وسواء كان النّاس يفهمونها أو لا يفهمونها . وهذا أمرٌ لا يجوز، فالحاضرون يحدَّثون بما تتحمّلُه عقولهم، وبما ينفعُهم، أما ذكر الأشياء التي تشوِّش عليهم ـ وقد تحمِل بعضَهم على التّكذيب ـ فهذا أمرٌ محرّم، فينبغي للقاصّ والواعظ والخطيب والمتحدِّث أن يراعيَ أحوال السّامعين، فيتكلّم معهم بما يُناسِب حالهم : إنْ كان يتكلّم في وسط علماء يتكلّم بالكلام اللاّئق بأهل العلم، وإنْ كان يتكلّم في وسط عوام فيتكلّم بما يناسبهم وبما تتحمّله عقولهم، ويحرص على ما ينفعهم أيضًا، يعلِّمهم أُمور دينهم : أمور صلاتهم، وأُمور عبادتهم، ويحذّرهم من المعاصي ومن المحرّمات، ولا يدخُل في المواضيع العلميّة البعيدة عن أفهام العوامّ .

وهذه حكمةٌ عظيمة من أمير المؤمنين ـ رضي الله عنه ـ : أنه أمر أن يراعى أحول الحاضرين وأحوال السّامعين، فيحدّثون بما يتناسب مع

وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس : (أنه رأى رجلاً انتفض لمّا سمع حديثاً عن النبي ﷺ في الصفات؛ استنكاراً لذلك، فقال : ما فَرَقَ هؤلاء ؟، يجدون رِقّة عند محكمه، ويهلكون عند متشابهه ؟!) انتهى .

مستواهم العلميّ .

ويا ليت المحدِّثين في وقتنا هذا والخُطباء يمشون على هذا النّظام وهذه القاعدة التي قالها أميرُ المؤمنين عليّ بن أبي طالب .

فهذه قاعدة للمتحدِّثين في كل وقت : أنّ المتحدِّث يراعِي أحوالَ السّامعين : إنْ كان في وسطٍ علمي يتحدّث بما يناسِب، وإن كان في وسط عامِّي يتحدّث بما يناسبه، وإنْ كان في وسط مختَلِط من العلماء ومن الجُهّال ومن العوام فإنه يلاحظ الواقع، فيتحدّث بحديث يستفيدُ منه الحاضرون ويفهمونه من أُمور دينهم، ويدرِّسون العقائد والعلوم شيئاً فشيئاً حتى تتسع لها عقولهم، وتتقبلها أفهامهم .

❁❁❁

قال : « **وروى عبد الرزّاق** » عبد الرزّاق : هو عبد الرزّاق بن همّام الصنعانيّ : الإمام الجليل، صاحب « المصنّف » المسمّى بـ« مصنّف عبد الرزّاق » .

« **عن معمَر** » هو معمَر بن راشد الأزدي : من تلاميذ محمد بن شهاب الزُّهريّ، الإمام الجليل .

« **عن ابن طاووس عن أبيه** » طاووس هو : طاووس بن كَيْسان، من أئمّة العلم في اليمن . وابنه هو : عبد الله بن طاووس : كان إمامًا جليلاً، يروي عن أبيه طاووس .

ولمّا سمعت قريش رسول الله ﷺ يذكر الرحمن، انكرون ذلك، فأنزل الله فيهم : ﴿ وهم يكفرون بالرحمن ﴾ .

« عن عبد الله بن عبّاس : أنّه رأى رجلاً انتفض لَمّا سمعَ حديثاً عن النبي ﷺ في الصّفات؛ استنكاراً لذلك، فقال : ما فَرَقُ هؤلاء ؟!، يجدون رِقّة عند مُحكمه، ويهلكون عند متشابهه » الفَرَق : الخوف . والمحكَم من النّصوص هو : الذي يُفهم معناه من لفظه، ولا يحتاج إلى دليل آخر يفسّره . والمتشابه هو : الذي لا يُفهم معناه من لفظه، ويحتاج إلى دليل آخر يفسّره، كالنّاسَخ والمنسوخ، والمطلَق والمقيَّد، والعام والخاص، والمجمل والمبيّن .

فقاعدة أهل السنّة والجماعة : أنّهم يردّون المتشابه إلى المحكَم، فيفسّرون بعض النّصوص ببعض، لأنّه كله كلامُ الله أو كلامُ رسوله ﷺ .

وأمّا أهل الزّيغ فإنّهم يأخذون المتشابه، ويترُكون المحكَم .

قال تعالى : ﴿ **هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آياتٌ محكَمات هُنّ أم الكتاب وأُخَر متشابهات فأمّا الذين في قلوبهم زيغ فيتّبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلاّ الله والرّاسخون في العلم يقولون آمنّا به كلٌّ من عند ربّنا** ﴾ فيردّون المتشابه إلى المحكم، ويفسِّرون كلام الله بكلام الله أو بكلام رسوله ﷺ، ﴿ **يقولون آمنا به كلٌّ** ﴾ يعني : المحكَم والمتشابه، ﴿ **مِن عند ربّنا** ﴾ فيفسّرون بعضه ببعض، فلا يأخذون المتشابه فقط ويترُكون المحكَم .

ومنهم : هذ الرجل الذي ترك المحكم واستنكره ـ وهو حديث الصفات، وأخذ المتشابه، فهلك .

فدلّ قولُه ـ رضي الله عنه ـ : « **يجدون رِقّة عند محكَمه** » على أنّ آيات الصّفات من المحكَم وليست من المتشابه . وفي هذا ردٌّ على أهل

الضّلال الذين يجعلون الصّفات من المتشابه، ويفوِّض معناها إلى الله . وهذا ضلالٌ وغلط، بل هي من المحكَم الذي يُعرف معناه ويفسَّرُ، ولذلك عبد الله بن عبّاس ـ رضي الله عنهما ـ جعلها من المحكَم، وهذا هو الحقّ، وهو مذهب السّلف: يقول شيخ الإسلام ـ رحمه الله ـ : « ما وجدتّ أحدًا من أهل العلم من السلف جعل آيات الصّفات من المتشابه » على كثرة اطّلاعه وتتبُّعه .

ويُستفاد من نصوص الباب فوائد عظيمة :

الفائدة الأولى: أن إنكار الأسماء والصفات كفر لقوله تعالى : ﴿ **وهم يكفرون بالرّحمن** ﴾، ولكنّه كفرٌ فيه تفصيل قد يكون كفرًا أكبر مخرج من المِلّة، وقد يكون كفرًا أصغر لا يُخرج من الملّة لكنّه ضلال، وهذا بحسب حال النّافي للأسماء والصّفات : هل هو مقلِّد أو غير مقلِّد ؟، هل هو متأوِّل أو غير متأوِّل ؟ .

الفائدة الثانية : في قول عليّ ـ رضي الله عنه ـ : (**حدِّثوا الناس بما يعرِفون**) فيه : أنه يجب على المتحدِّث في خطبة أو في درس أو في موعظة أو في محاضرة أن يتحدّث بما يناسِب حال المستمعين وما ينفعهم، ولا يأتي لهم بالغرائب والأشياء التي لا يفهمونها، لأنّ هذه الأشياء إن لم تكن صحيحة فقد كذَب على رسول الله ﷺ، كالذي يروِّجه بعضُ القُصّاص من الأحاديث المكذوبة والموضوعة، وإن كانت ثابتة عن الرّسول ﷺ فإنّه يكون قد تسبّب في استنكار الحاضرين لها وجحدهم لها، فيكون هو السّبب الذي حملهم على ذلك .

الفائدة الثالثة : أيضًا في قول عليّ ـ رضي الله عنه ـ طلب التدرُّج

في تعليم النّاس، فيبدأ بصغار المسائل، ثم يُنتَقل إلى كِبارها، هذا هو الطّريق الصحيح للتّعليم، أما أن يؤتى بكبار المسائل للمبتدئين هذا غلط .

الفائدة الرابعة : في قول ابن عبّاس ـ رضي الله عنهما ـ دليلٌ على أنّ نصوص الصفات من المحكَم، وأنّها تُذكَر عند الناس، لا يُتحاشى من ذكرها، لأنّها واضحة المعاني، لا إشكال فيها، ولذلك جاءتُ في القُرآن، والقرآن يتلوه العوام ويتلوه المتعلّمون .

الفائدة الخامسة : فيه دليل على أنّ أهل الزيغ يتبعون المتشابه ويترُكون المحكَم .

الفائدة السّادسة : فيه ـ أيضًا ـ دليل على إنكار المنكَر، لأنّ ابن عبّاس ـ رضي الله عنهما ـ استنكر على هذا الرّجل، وبيّن السبب الذي حمله على ما حصل منه من الرِّعدة، وأنّه من أهل الزّيغ الذين ينكرون المحكَم ويتّبعون المتشابِه .

الفائدة السّابعة : أنّ أوّل مَن جحد الأسماء والصّفات هم المشركون، فيكونون أئمّة للجهميّة والمعتزلة ومَن نحا نحوَهم، وبئس الأئمَّة والقُدوة، نسأل الله العافية والسّلامة .

هذا، وبالله التّوفيق .

❁ باب قول الله تعالى :

﴿ يَعْرِفون نعمة الله ثم يُنكرونها ﴾ .

هذا الباب ذكره الشيخ - رحمه الله - بعد باب « **مَن جحد شيئًا من الأسماء والصّفات** »، لأنّه مِن جنسه، فيه تنقُّصٌ للرُّبوبيّة، فالذي يجحد الأسماء والصّفات قد تنقّص الربوبيّة، وكذلك الذي يُضيفُ النّعم إلى غير الله سبحانه وتعالى قد تنقّص الرّبوبيّة .

فهذه الآية التي ذكرها في الترجمة، وهي قولُه سبحانه وتعالى : **﴿ يعرفون نعمة الله ثمّ يُنكرونها وأكثرُهم الكافرون ﴾** هي من سورة النّحل، وسورة النّحل تسمّى سورة النِّعَم، لأنّ الله سبحانه وتعالى عدّد فيها كثيرًا من نعمه على عباده، وقال فيها : **﴿ وإنْ تعدُّوا نعمة الله لا تُحصوا إنّ الله لغفورٌ رحيم ﴾**، وأوّل النِّعَم التي ذكرها الله في هذه السّورة نعمة إرسال الرُّسل، وإنزال الوحي لهداية عباده .

ثم النعمة بخلق الإنسان، وما جعل فيه من الأعضاء الكبيرة والدّقيقة، وما جعل فيه من بديع الصّنعة .

ثم النّعم في خلق بهيمة الأنعام التي فيها الجمال، وفيها منافعهم من الرُّكوب والحمل والألبان واللحوم، وغير ذلك .

وكذلك : المراكِب البحريّة التي تقطَعُ بهم عُباب الماء .

وكذلك : ما أنبت في الأرض من صُنوف النباتات التي فيها أرزاق العباد وفيها أدويتهم وفيها مراعي لأنعامهم .

وكذلك : ما جعل فيها من العلامات التي يهتدي بها المسافرون في البرّ والبحر : **﴿ وعلامات وبالنّجم هم يهتدون ﴾** .

ومن ذلك : نعمة المشارب من اللّبَن والعسل، والماء الذي أنزله من السّماء .

وكذلك : نعمة المساكن التي يسكُنون فيها تُؤوويهم من الحرّ والبرْد، فيتحصّنون بها من عدوّهم : البيوت الثّابتة، والبُيوت المتنقِّلة : ﴿ **واللهُ جعل لكم من بيوتكم سكَنًا وجعل لكم من جُلود الأنعام بيوتًا تستخفّونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم** ﴾ .

كذلك : نعمة الملابس التي يلبسونها : ﴿ **وجعل لكم سرابيل تقيكُم الحرّ وسرابيل تقيكُم بأسكم** ﴾ ملابس الأبدان التي يستُرون عوراتهم، ويُجمِّلون بها هيئاتهم، وملابس الدُّروع التي تقيهم من سلاح العدو .

كلُّ هذه النعم من اللهِ سبحانه وتعالى .

ثم قال تعالى : ﴿ **فإنْ تولّوا فإنّما عليك البلاغ المبين ۞ يعرفون نعمة الله ثم يُنكرونها وأكثرهم الكافرون** ﴾ .

والمفسِّرون - رحمهم اللهُ - ذكروا أقوالاً في تفسير هذه الآية، وكلّها صحيحة، ولا تناقُض بينها، لأنّها كلّها تدخُل في نعمة اللهِ، وكلٌّ منهم يذكُر مثالاً من هذه النعم . فأقوال المفسّرين لا تناقض بينها، واختلافهم - كما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - : اختلافُ تنوُّع، وليس هو اختلاف تضادّ، لأنّ الآية - أو الآيات، أو السّورة - تحتمِل عدّة معان، فكلّ واحدٍ من المفسِّرين يأخذ معنًى من هذه المعاني، فإذا جمعتها وجدتّ أنّ الآية - أو السّورة، أو الآيات - تتضمّن هذه المعاني الّتي قالوها جميعًا .

فمنهم مَن قال : المراد بقوله ﴿ **يعرفون نعمة الله** ﴾ : بِعثة محمد ﷺ،

ولا شكّ أنّ هذه النعمة هي أكبرُ النعم، ولذلك صدّر السّورة بذكر بعثة الرُّسل : ﴿ ينزِّل الملائكة بالروح من أمره على مَن يشاء من عباده أن أنذروا أنّه لا إله إلاّ أنا فاتّقون ﴾، وقال تعالى : ﴿ وما أرسلناك إلاّ رحمةً للعالَمين ﴾ .

ومنهم مَن قال : (المراد بالنعمة : هو كلّ ما ذكره الله في هذه السّورة من أصناف النِّعَم) .

وقولُه : ﴿ **نعمة الله** ﴾ مفرد مضاف، فيعم جميع النِّعم، فقولُه تعالى : ﴿ **يعرفون نعمة الله** ﴾ أي : يعرفون نِعَمَ الله المذكورة في هذه السورة، ولا يجحدونها في قرارة أنفسهم، فيعرفون بقلوبهم أنّها من الله، ولكنّهم بألسِنَتهم ينسِبونها إلى غير الله سبحانه وتعالى، أو بالعكس؛ يتلفّظون بأنّ هذه النِّعَم من الله ولكنّهم في قلوبهم ينسِبونها إلى غيره .

وهذا يقولُ العلماء : **أركانُ الشكر ثلاثة لا يصحّ الشّكر إلاّ بها** :

الركن الأوّل : التحدُّث بها ظاهرًا، كما قال تعالى : ﴿ **وأما بنعمة ربّك فحدّث** ﴾ .

الركن الثاني : الاعتراف بها باطنًا، يعني : تعتَرف في قَرارة نفسك أنّها من الله سبحانه وتعالى، فيكون قلبُك موافِقًا للسانك من الاعتراف بأنّها من الله .

الرُّكن الثالث : صرفُها في طاعة موليها ومُسْدِيها وهو الله سبحانه وتعالى، بمعنى : أن تستعين بها على طاعة الله، فإن استعنْتَ بها على معصية الله لم تكن شاكرًا لها .

قال مجاهدٌ ـ ما معناه ـ : (هو قول الرجل : هذا مالي ورثته عن آبائي) .
وقال عونُ بن عبد الله : (يقولون : لولا فُلان لم يكن كذا) .

﴿ **ثم ينكرونها** ﴾ المُراد بإنكارها : جُحودُها، إما باللّسان وإمّا بالقلب، بأن تنسَب إلى غير مَن أنعم بها، إما أن تُنسب إلى الأسباب، وإمّا أن تُنسب إلى الأصنام والآلِهة، وإمّا أن تُنسب إلى الآباء والأجداد، وإمّا أن تُنسب إلى كَدِّ العبد وكسبِه وحِذْقِه ومعرِفَته .

فما ذكره الشيخ ـ رحمه الله ـ في هذا الباب إنما هو أمثلة لكُفران النعمة .

❁❁❁

قوله : « **قال مجاهد** » وهو مجاهِد بن جَبْر، الإمام التّابعي الجليل، يفسِّر الآية بقول الرجل : (**هذا مالي ورثته عن آبائي**)، فلا يَنْسِب حصول المال إلى الله سبحانه وتعالى، وإنما ينسِبُه إلى آبائه وأجداده .

وكذلك إذا نسبه إلى كَدِّه وكسبه وحِذْقِه ومعرفته، فإنّ هذا جُحود لنعمة الله، لأنّ المال فضلٌ من الله سبحانه وتعالى، أما الحِذْق والكسب ومعرفة الصنعة فهذه أسباب قد تُنْتِجْ مسبَّباتِها وقد لا تُنْتِج، كم من حاذِق وكم من عالم وكم من صانع يُحْرَم من الرّزق ولا تُغنيه صنعته شيئًا، فهذا فضلٌ من الله سبحانه وتعالى، وأما هذه فهي أسبابٌ إنْ شاءَ الله نفعتْ وإنْ شاء لم تنفع .

❁❁❁

قوله : « **وقال عونُ بن عبد الله** » هو : عَوْن بن عبد الله بن عُتبة بن مسعود الهُذَلي : إمامٌ جليل .

« **يقولون : لولا فلان لم يكن كذا** » وهذا لا يجوز، لأن فيه نِسبة النعمة إلى غير الله، والذي يجوز ما أرشد إليه النّبي ﷺ، أن تقول : (لولا الله، ثُمَّ فلان)، لأنّك نسبت النعمة إلى الله، وذكَرْتَ أنّ فلانًا إنّما هو سببٌ فقط، لأنّ (ثُمَّ) للترتيب والتعقيب .

❁❁❁

قوله : « **وقال ابنُ قُتَيْبَة** » ابن قُتيبة هو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قُتيبة الدِّيْنَوَرِي، إمامٌ في النحو، واللّغة، والتّفسير، وله كتبٌ مشهورة، منها : « كتاب التفسير »، وكتاب « المعارِف » .

« **يقولون : هذا بشفاعة آلِهَتنا** » يعني : قول المشركين : هذا الذي حصل من الخير ومن النّفع إنّما هو بشفاعة آلهتنا . يعني : أنّ آلهتهم شفعتْ عند الله في حصولها، لأنّ المشركين الذين يعبُدون الأصنام لا يعتقدون أن الأصنام هي التي تخلُق وترزُق، وإنّما يعبدونها لاعتقاد أنّها تشفَع لهم عند الله، كما قال تعالى : ﴿ **ويعبُدون من دون الله ما لا يضرّهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤُنا عند الله** ﴾، وقوله : ﴿ **ما نعبُدهم إلا ليقرِّبونا إلى الله زُلْفى** ﴾، فهم يعتقدون أنّ هذه الأصنام تشفع لهم عند الله، وهذا كذِب، لأنّ الله بيّن الشفاعة الصحيحة، وهي ما توفّر فيها شرْطان : إذْنُ الله للشّافع أن يشفع، ورضاهُ عن المشفوع فيه بأن يكون من أهل التّوحيد .

والمشركون يتقرّبون بأنواع القربات إلى هذه الأوثان، ويذبحون لها، وينذُرون لها، ويطوفون بها، ويقولون : (هؤلاء شفعاؤنا عند الله)، مثل حالة عُبّاد القبور اليوم، يذبحون للقُبور، وينذُرون للقبور، ويهتِفون بها،

وقال أبو العبّاس بعد حديث زيد بن خالد الذي فيه : أنّ الله سبحانه وتعالى قال : « أصبح من عبادي مؤمنٌ بي وكافر ... » الحديث ـ وقد تقدّم ـ :

وهذا كثير في الكتاب والسنة؛ يذم سبحانه من يضيف إنعامه إلى غيره ويشرك به .

ويستغيثون بها، ويستصرخون بها، ويقولون : نحن لا نعتقد أنها تخلُق وترزُق، إنّما هي شفعاء عند الله . وكذَبوا في ذلك، فإنّ الله سبحانه وتعالى لا يرضى بهذا الشفاعة، ولم يتّخذ هؤلاء شفعاء عنده سبحانه وتعالى .

ومن ذلك قولهم : هذا بشفاعة آلِهَتنا . يقولون : إنّ هذه النعم إنما هي بسبب آلهتنا وبشفاعتها عند الله، كما يقول القبوريّ : هذا بسبب الوليّ فلان، بسبب عبد القادر، بسبب العَيْدَرُوس، بسبب البَدَويّ، وهذا يدخُل في قوله : ﴿ **يعرفون نعمة الله ثم يُنكرونها** ﴾ بمعنى : أنهم ينسِبون نعمة الله إلى هذه المعبودات من دون الله عز وجل . فهذه طريقة المشركين قديمًا وحديثًا .

❁❁❁

قوله : « **قال أبو العبّاس** » أبو العبّاس كنية شيخ الإسلام أحمد بن تيميّة .

« **بعد حديث زيد بن خالد الذي فيه : أنّ الله سبحانه تعالى قال : « أصبَحَ مِنْ عبادي مؤمنٌ بي وكافر** » تمامه : « **فأمّا مَنْ قال : مُطِرْنا بفضل الله وبرحمته، فذلك مؤمنٌ بي كافرٌ بالكوكب . وأما مَن قال : مُطِرْنا بنوء كذا وكذا، فذلك كافرٌ بي مؤمنٌ بالكوكب** » .

ثم قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **يذم سبحانه من يضيف إنعامه إلى غيره**

ويشرك به » فكل من أضاف نعم الله إلى غيره فقد كفر نعمة الله، وأشرك به .

وهذا الشرك وكفر النعمة ليس من الكفر والشرك المخرِج من الملّة، إذا كان الإنسان يعتقد أنّ إضافة النعمة إلى الشّيء من إضافة المسبّب إلى سببه، وإنّما المنعم هو الله، وأضافها إلى السبب مجرّد مجاز، فهذا كفرٌ أصغر .

أما إذا اعتقد أنّ النعم من إحداث المخلوق ومن صُنع المخلوق، فإنّ هذا كفرٌ أكبر يُخرِجُ من الملّة، إذا أضاف النعم إلى غير الله إضافة خلقٍ وإيْجاد، كفرٌ أكبر مُخْرِجٌ من الملّة .

فالواجب أن تُضاف النعم إلى الله سبحانه وتعالى .

فكلّ مَن أضاف النعمة إلى غير الله، فإنّ هذا كفرٌ با لله، إما أنْ يكون كفرًا أكبر، وإما أن يكون كفرًا أصغر، بحسَب ما يقوم باعتقاد الشّخص وقَرارة نفسه، فليحاسِب الإنسان نفسه عند ذلك .

ومن ذلك : ما يجري على ألسنة بعض الصحفيّين وكثير من الإعلاميِّين الذين ينسِبون الأشياء إلى أسبابها، فيقولون : (المطر ناتجٌ عن انخفاض جويّ، أو عن المُناخ) وما أَشبه ذلك . فالذي يُضيف المطر إلى وقته أو إلى الكوكب أو إلى النّوء، فهو من هذا الباب، كما في حديث زيد بن خالد : (أصبَحَ مِن عبادي مؤمنٌ بي وكافر) نعم : المُناخ أو الإنخفاض الجوّي سبب، لكن الذي ينزِّل المطر ويكوِّن المطر هو الله سبحانه وتعالى، ليس لهذه الأسباب تدخّلٌ في إيجاد المطر أو إحداث المطر .

قال بعضُ السلف : هو كقولهم : كانت الرّيح طيِّبة والملاّح حاذِقًا ... ونحو ذلك ممّا يجري على ألسنة كثيرة .

وقد حصل ـ ويحصُل ـ أنّ هناك مناخات كانت تهطُل فيها الأمطار بكثرة، ولكن يأتي وقتٌ من الأوقات تُقْفِر هذه المناخات وتُجْدِب، فكثير من القارّات وإنْ كانت معروفة بكثرة المطر وتواصُل المطر عليها يحصُل فيها الجُدْب، كما يقولون عنه : الجفاف، في أمريكا وفي أوروبّا وفي أفريقيا حصل جفافٌ كثير، وهلكت خلائق كثيرة من الأموال ومن الأنفُس، وما نفعهم المناخ، هذا بيد الله سبحانه وتعالى، وفي تقدير الله سبحانه وتعالى .

وقوله : « **قال بعضُ السَّلَف** » المراد بالسَّلَف : القُرون المفضَّلة، وصَدْر هذه الأمة، وهم محلّ القُدوة، لقُرْب عهدهم من النّبي ﷺ ومن صحابته الكِرام .

وأمّا مَن جاء بعدهم فيُقال لهم : الخَلَف، فمن كان من الخَلَف يسير على منهج السلَف فهو لاحقٌ بهم، ومن تخلَّف عن منهج السَّلَف فإنّه هالك، كما قال تعالى : ﴿ **والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربّنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غِلاًّ للذين آمنوا** ﴾، ويقول سبحانه : ﴿ **والسّابقون الأوّلون من المهاجرين والأنصار والذين اتّبعوهم بإحسان** ﴾ .

قوله : « **هو كقولهم : كانت الريح طيِّبة، والملاّحُ حاذقًا** » يعني : إذا ساروا في البحر في السُّفُن التي كانت تسير بالرِّيح كانوا إذا نجوا من البحر وخرجوا إلى البر يُثنون على الرِّيح وعلى الملاّح، ولا يقولون : هذا بفضل الله، بل يقولون : كانت الريح التي حملت السفينة طيِّبة .

« **وكان الملاّح حاذِقًا** » الملاّح هو : قائد السفينة، سمّي ملاّحًا لملازمته للماء المِلْح، لأنّ مياه البحار مالحة، فالذي يقود السفينة يقال له : ملاّح، لأنّه يسير على الماء المِلْح .

وكان الواجب عليهم أن يقولوا : أنّ الله هو الذي نجّانا، وهو الذي سخّر لنا الرّيح الطيِّبة، وهو الذي أقدر قائد السّفينة وألهمه أن يقودها إلى برّ السلامة . أما أَن يقولوا : إنّ نجاتنا وخُروجنا إلى البر بسبب طيب الريح وحِذْقَة القائد، فهذا كفرٌ بنعمة الله سبحانه وتعالى .

وقوله : « **ونحو ذلك ممّا يجري على ألسنة كثيرة** » يعني : نحو هذه الألفاظ ممّا يجري على ألسنة كثيرٍ من الناس من نِسْبة النِّعَم إلى غير الله سبحانه وتعالى، إمّا من باب التساهُل في التعبير، وإمّا من باب سوء الاعتقاد، فإنْ كان من سوء الاعتقاد فهو كفرٌ يخرج من الملّة، وإنْ كان من باب الإساءة في التعبير مع الاعتقاد بأنّ الله هو الذي أوجد هذا الشيء : فهذا كفرٌ أصغر، ويسمّى بكفر النّعمة .

فهذا الباب باب جليل لأنّه يعالِج مشلكة يقع فيها كثيرٌ من الناس ولا يحسِبون لها حسابًا، ويتكلّمون بكلام يظنّونه هيّنًا وهو عند الله عظيم : حيث إنّهم ينسبون نعم الله تعالى إلى غيره، ولا يشكرون الله سبحانه وتعالى، ولهذا قال : « **ونحو ذلك ممّا يجري على ألسنة كثيرة** » فهذا تنبيهٌ لنا أن لا نقع في هذه المزالِق، حتى إنّ ابن عبّاس - رضي الله عنه - فسّر قوله تعالى : ﴿ **فلا تجعلوا لله أندادًا وأنتم تعلمون** ﴾ قال : « هو قول الرّجل : (لولا الله وفلان)، (ما شاء الله وشئت)، (لولا كُلَيْبَةُ هذا لأتانا اللّصوص)، (لولا البطّ في الدّار لأتانا اللّصوص)، وما أشبه ذلك من الألفاظ، هذا من اتّخاذ الأنداد لله تعالى .

فهذه هي مسائل هي في عُرْف النّاس أنها سهلة، ولكنّها خطيرة جدًّا، لأنها كفرٌ بنعمة الله سبحانه وتعالى وإساءةُ أدبٍ مع جَناب الرّبوبيّة .

فيُستفاد من هذه الآية بتفاسير السلف التي ذكرها الإمام ـ رحمه الله ـ مسائل :

المسألة الأولى: أنّ إضافة النعم إلى الله سبحانه وتعالى من الإيمان بالله .

المسألة الثانية : أنّ إضافة النعم إلى غير الله من الكفر بالله سبحانه وتعالى .

المسألة الثالثة : في الآية وأقوال السلف : دليلٌ على عدم جواز نِسبة الأشياء إلى أسبابها، وأنّ ذلك من كفر النعمة، لأنّه معلومٌ أنّ الريح الطيِّبة سببٌ لجريَان السفينة، وأنّ حِذْق الملاّح سبب لجريَان السفينة، ولكن إذا أضاف النتيجة الطيِّبة إلى هذين السّببين صار ذلك من الكفر بنعمة الله .

المسألة الرّابعة : كما قال الشيخ ـ رحمه الله ـ في مسائل الباب، يقول : « فيه : اجتماعُ الضّدين في القلب؛ الكفر والإيمان » أخذاً من قوله تعالى : ﴿ **يعرفون نعمة الله ثم يُنكرونها** ﴾، ففيها : اجتماع الإقرار والإنكار، والكفر والإيمان في القلب، فأيّهما غلب على صاحبه صار من أصحابه .

المسألة الخامسة : أنّ كفر النعمة يكثُر وُقوعه في النّاس، ولهذا قال : « **مما يجري على ألسنة كثيرة** »، فهذا ممّا يوجِب الحذر منه .

❁❁❁❁❁

❁ بابُ قول الله تعالى :

﴿ فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ﴾ .

قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب قول الله تعالى** » أي : ما جاء في تفسير هذه الآية مِن أقوال الصّحابة .

والتّفسير إنّما يُعرف من كلام الله، فكلام الله يفسِّر بعضه بعضاً، أو يُعرف من كلام الرّسول ﷺ أو من كلام أصحابه، أو من كلام التّابعين الذين هم تلاميذ الصحابة، هذه مصادر التّفسير، لا يفسَّر القرآن بالرّأي أو بكلام المتأخِّرين الذين لم يأخذوا عن الرّسول ﷺ ولم يأخذوا عن أصحابه الذين أخذوا عنه، لأنّ الله أنزل القرآن ووَكَل بيانه إلى الرّسول ﷺ : ﴿ **وأنزلنا إليك الذكر لتبيِّن للنّاس ما نُزِّل إليهم من ربّهم** ﴾ .

فالمصدر في تفسير القرآن ـ كما ذكر العلماء ـ أربعة أشياء :

المصدر الأوّل : تفسير القرآن بالقرآن، لأنّ القرآن يفسِّرُ بعضُه بعضًا .

المصدر الثّاني : تفسير القرآن بكلام الرّسول ﷺ، لأنّه هو المبيِّن .

المصدر الثّالث : تفسير القرآن بتفسير الصحابة، لأنّهم تلاميذ الرّسول ﷺ .

المصدر الرّابع : تفسير القرآن بأقوال التّابعين، لأنّهم أخذوا عن الصّحابة، وهم أدرى بمعاني القرآن الكريم من غيرهم .

فلهذا تجدون المصنِّف في هذا الباب وفي غيره يسوق في تفسير الآيات كلام الصّحابة أو كلام التّابعين، لأنها من مصادر التّفسير .

قوله : ﴿ **فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون** ﴾ هذا آخرُ آيةٍ من سورة البقرة، وقبلها قوله تعالى : ﴿ **يا أيها النّاس اعبُدوا ربّكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلّكم تتّقون ۞ الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسّماء بِناء وأنزل من السّماء ماء فأخرج به من الثّمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون** ﴾ .

قال العلماء :هذا أوّلُ نداء في المصحف الشريف : ﴿ **يا أيها النّاس اعبدوا ربّكم** ﴾ . لأنّ الله سبحانه وتعالى ذكر في مطلَع هذه السّورة انقسامَ الناس أمامَ القرآن الكريم إلى ثلاثة أقسام :

القسم الأول : الذين آمنوا بالقرآن ظاهرًا وباطِنًا، وهم المتّقون المذكورون في قولته تعالى : ﴿ **هدىً للمتقين ۞ الذين يؤمنون بالغيب** ﴾ إلى قوله : ﴿ **ألئك على هدىً من ربهم** ﴾ .

القسم الثّاني : الذين كفروا بالقرآن ظاهرًا وباطنًا، وهم المذكورون في قوله تعالى : ﴿ **إنّ الذين كفروا سواءٌ عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ۞ ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوةٌ ولهم عذاب عظيم** ﴾ .

الصّنف الثّالث : الذين آمنوا بالقرآن ظاهرًا وكفروا به باطنًا وهم المنافقون، وهم شرٌّ من الكُفّار الذين كفروا بالقرآن ظاهرًا وباطِنًا، ولهذا أنزل الله فيهم بِضعَ عشر آية، بينما ذكر في الكفّار آيتين، لأنّهم أخطر من الكُفّار، وذلك في قوله تعالى : ﴿ **ومن النّاس مَن يقول آمنّا بالله وباليوم الآخِر وما هم بمؤمنين ۞ يخادِعون الله والذين آمَنوا وما يخدعون إلاّ أنفسهم وما يشعُرون ۞ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضًا ولهم عذابٌ**

أليم بما كانوا يكذِبون ۞ وإذا قيل لهم لا تُفسدوا في الأرض قالوا إنّما نحن مصلِحون ۞ ألا إنّهم همُ المفسِدون ولكن لا يشعرون ۞ وإذا قيل آمِنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمِنُ كما آمن السّفهاء ألا إنهم هم السّفهاء ولكن لا يعلمون ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ ولو شاء اللّٰه لذهب بسمعهم وأبصارِهم إنّ اللّٰه على كلّ شيء قدير ﴾، هذه الآيات كلّها في المنافقين، وهم الصّنف الثّالث .

ثم قال بعد ذلك : ﴿ يا أيها الناس ﴾ نادى النّاس جميعًا، المؤمن والكافر، والعربي والعَجميّ، ناداهم جميعًا وأمرهم بعبادته . وهذا دليلٌ على عُموم رسالة محمد ﷺ، وأنّه بُعث إلى النّاس كافّة، كما قال تعالى : ﴿ قل يا أيها النّاس إنّي رسول اللّٰه إليكم جميعًا الذي له ملك السموات والأرض ﴾، وقال تعالى : ﴿ تبارك الذي نزّل الفُرقان على عبده ليكون للعالَمين نذيرًا ﴾، ووصف القرآن بأنه هدًى للنّاس وأنّه هدًى للعالَمين، فرسالتُه ﷺ عامّة لجميع الثّقَلين .

وقوله تعالى : ﴿ اعبُدوا ربّكم ﴾ هذا أمرٌ من اللّٰه سبحانه وتعالى بعبادته وحده لا شريك له، وترك عبادة ما سواه .

ومعنى : ﴿ اعبُدوا ربّكم ﴾ وحِّدوا ربّكم، وأفردوه بالعِبادة، لأنّ العرب في وقت نُزول القرآن كثيرٌ منهم يعبُدون اللّٰه، ولكنّهم يعبُدون معه غيرَه، فإذا كانت العبادة غير خالِصة للّٰه فإنّها تكون عبادة باطلة، ولهذا أمرهم أن يُفردوه بالعبادة، ويُخلِصوا له العبادة .

ثم ذكر الدليلِ على وُجوب عبادة اللّٰه تعالى فقال : ﴿ الذي خلقكم ﴾ لأنّ العبادة لا تصلُح إلاّ للخالِق سبحانه وتعالى، فالذي لا يخلُق لا يصحّ

أن يُعبَد، وهذا فيه : إبطال عبادة الأصنام، وعبادة الموتى، وعبادة الأولياء والصّالحين، وعبادة الأشجار والأحجار، لأنّها لا تقدر على الخلْق، وما لا يقدر على الخلق لا يصحّ أن يُعبَد، ولهذا قال في سورة الحجّ : ﴿ **يا أيها الناس ضُرب مثلٌ فاستمعوا له إنّ الذين تدعون من دون الله لن يخلُقوا ذُباباً ولو اجتمعوا له** ﴾، الخالق وهو الذي يستحقّ العبادة، وهم لا يجحدون هذا، بل يُقرُّون بأن الله هو الذي خلق : ﴿ **ولئن سألتهم مَن خلقهم ليقولُن الله** ﴾ .

﴿ **لعلّكم تتّقون** ﴾ إذا ذكرتم بأنّه هو الخالِق لكم ولمن قبلكم، لعلّ تذكُّركم لذلك يبعثكم على تقوى الله سبحانه وتعالى، فتعبُدونه وتتّقون عذابَه، لأنّه لا يقي من عذاب الله إلا عبادة الله سبحانه وتعالى، فهو الذي خلقكم، وخلق لكم المصالح التي تستعينون بها على عبادته سبحانه وتعالى، خلقكم وخلق لكم هذه الأشياء، لستُم أنتم خلقتم لأنفسكم شيئًا، لستُم الذين أنبتّم الزّرع، ولستم الذين أنزلتم المطر، ولستم الذين خلقتم الأرض وجعلتموها صالحة للنّبات والإنبات، ولستم الذين خلقتم السماء وجعلتموها سقفًا للعالَم، وفيها مصالحُ العباد .

﴿ **الذي جعل لكم الأرض فراشًا** ﴾ تجلسون عليها، وتنامون عليها، وتعيشون على ظهرها، وتُدفنون في بطنها إذا متّم، وتُبعثون منها : ﴿ **منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نُخرجكم تارةً أُخرى** ﴾، ﴿ **ألم نجعل الأرض مهادًا** ﴾ .

ثم هذه الأرض الواسعة أثبتها الله وأرساها بالجِبال الرواسي من أجل أن لا تميد بالنّاس وتضطّرب .

﴿ **والسّماء بِنَاءً** ﴾ يعني : سقفًا، لأنّ السماء فوق الأرض، وجعل الله فيها الكواكِب والشمس والقمر التي بها مصالِح العباد، وحفظها من الاضطّراب ومن الشّياطين، ولهذا قال تعالى : ﴿ **وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً** ﴾ .

﴿ **وأنزل من السّماء ماءً** ﴾ هو المطر، والسماء هو السّحاب، لأنّ السماء على قسمين : السماء بمعنى : العلوّ والارتفاع، فكلّ ما علا وارتفع يقال له : سماء، والثّاني : السموات المبنيّة، وهي : الطِّباق السبع .

﴿ **فأخرج به** ﴾ بهذا المطر .

﴿ **من الثمرات رزقًا لكم** ﴾ هذا المطر ماءٌ واحد ومع هذا يُخرج الله به ثمرات مختلِفة ومتنوّعة، والتُّربة واحدة، ومع هذا يُخرِجُ في هذه التُّربة ومن هذا الماء أصنافًا من الثّمرات مختلفة الطُّعوم، ومختلفة الألوان، مختلفة الرّوائح، مَن الذي نظّمها هذا التنظيم ؟، هو الله سبحانه وتعالى .

﴿ **رزقًا لكم** ﴾ تأكُلون منه قوتًا وتتفكّهون به فواكه متنوّعة، من الذي أوجد هذه الأشياء ؟، بل إنّ الجنس الواحد تحته أنواعٌ لا يعلم حصرها إلاّ الله سبحانه .

﴿ **فلا تجعلوا لله أنداداً** ﴾ هذا نهيٌ من الله سبحانه وتعالى عن الشرك بعد الأمر بالتوحيد .

والأنداد : جمعُ نِدّ، والمراد به : المثيل، والشّبيه، والنّظير .

أي : فلا تجعلوا لله نُظراء وأمثالاً تشبِّهونهم به، وتُشركونهم معه

في العبادة، وهم خلْقٌ مثلُكم لا يملكـون لأنفسـهم نفعـًا ولا ضـرًّا ولا موتـًا ولا حياةً ولا نُشورًا .

﴿ **وأنتم تعلمون** ﴾ أنه لا نِدّ له سبحانه وتعالى، وتعلمون أنّ أحدًا لم يشارِكْ اللهَ في خلقه وفي تدبيره .

استدلّ سبحانه وتعالى في هـاتين الآيتـين بعـدّة أُمـور : خلقُـه لهـم، وجعله الأرض فراشـًا، والسماء بناء، وإنزال المطر، وإخراج الثمـرات، كلّها أدلّة عقليّة واضحة هـم يعترفون بها، فهـذا مـن إلزامهـم بالحُجّـة، وإبطال الشّرك الذي هم عليه، وبيان أنّه لا بُرهان لـه ولا دليـل عليـه، وإنما الدليل والبُرهان على وُجوب عبادة الله سبحانه وتعـالى : ﴿ **ومـن يدع مع الله إلهًا آخر لا بُرهان لـه بـه فإنّمـا حسـابُه عنـد ربّـه إنّـه لا يفلِحُ الكافرون** ﴾، ﴿ **قل هاتوا برهانكم إن كنتـم صـادقين** ﴾، ﴿ **ونزعنـا مـن كلّ أمةٍ شهيدًا وقلنا هاتوا برهانكم فعلِموا أنّ الحق لله** ﴾، لا بُرهـان لهـم على الشّرك أبدًا، وإنما البراهين القاطعـة هـي علـى توحيـد الله سـبحانه وتعالى وإفراده بالعبادة .

ودلَّ ذلك على أن الإقرار بتوحيد الربوبية لا يكفي، فالذين يقولـون : بأنّ التوحيد هو الإقرار بأنّ الله هو الخالِق الرازق المحيي المميت .

هؤلاء مخطئون، لم يعرفوا التّوحيد، لأنّ هذا لو كان توحيـدًا كافيـاً لكان المشركون موحِّدين، لأنّ الله أخبر بأنهم يعلمون أنّ الله هو الخالق الرّازق الذي ينزّل المطر والذي فعـل هـذه الأفعـال، يعلمـون هـذا و لم يكونوا موحِّدين، بل أمرهـم بعبادتـه فقـال : ﴿ **اعبُدوا ربّكم** ﴾، فـدلّ على أنّ علمهم بهذه الأشياء لا يكـفي حتى يُفردوا الله سبحانه وتعالى

وقال ابن عباس في الآية : (الأنداد هو الشرك، أخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء في ظلمة الليل .

وهو أن تقول : والله وحياتك يافلان، وحياتي، وتقول : لولا كُلَيبَة هذا لأتانا اللصوص، ولولا البط في الدار لأتى اللصوص .

بالعبادة، إذًا : فالتوحيد هو إفراد الله تعالى بالعبادة، وليس التوحيد هو الإقرار بتوحيد الرّبوبيّة كما يقوله علماء الكَلام الذين لم يفهموا التّوحيد، بل جعلوا كلّ همّهم ومناظَراتهم واستدلالهم على توحيد الرّبوبية، وهذا تحصيل حاصل، وموجود عند أبي لَهب وأبي جهل وغيرهما، فهم يقرّون بأن الله هو الخالق الرازق المحيي المميت .

❁❁❁

قال : « **وقال ابن عبّاس في الآية : الأنداد هو الشرك** » الشرك منه نوعٌ جليٌّ واضحٌ كالذبح لغير الله، والنّذر لغير الله، ودُعاء غير الله، والاستغاثة بغير الله، هذا شركٌ واضحٌ جلي، لأنّه يُرى ويُسمَع .

وهُناك شركٌ خفي، وهو نوعان :

النّوع الأول : شركٌ في المقاصد والنيّات، وهذا خفيّ لأنّه في القُلوب، والقُلوب لا يعلم ما فيها إلاّ الله سبحانه وتعالى، كالذي يصلّي، لكن يصلّي رياءً وسُمعة، وهذا لا يعلمُه إلاّ الله .

والنوع الثاني : شركٌ خفيّ، لأنّه لا يعلمه كثيرٌ من النّاس، وهو الشرك في الألفاظ دون الاعتقاد، وهو المذكور هنا .

قال ابن عباس : « **الشرك أخفى من دبيب النملة السوداء على صفاة سوداء في ظُلمة الليل** » سُمّي خفياً : لأنه قَلَّ من يتنبّه له .

وقول الرجل لصاحبه : ما شاء الله وشئت، وقول الرجل : لولا الله وفلان . لا تجعل فيها فلاناً؛ هذا كله به شرك) .

ثم ضرَب له أمثلة بكلمات يقولها بعض النّاس بألسنتهم .

« **وهو أن يقول : والله وحياتك يافلان، وحياتي** » فالحِلف بغير الله من الشرك الخفيِ الذي يجري على ألسنة كثيرٍ من النّاس، ولا يعلمون أنه شرك، فكثيراً ما يقول بعضهم : والنبي، والأمانة، وحياتك . وقد قال النبي ﷺ : « من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك » .

والحلف بغير الله شركٌ أصغر، إنْ كان لا يقصد تعظيم الحالف كما يعظِّم الله . وإنْ كان يقصد تعظيم المخلوق مثل ما يعظِّم الله فإنّ الحلف يكون شركًا أكبر .

والذين يحلفون بالقُبور والأضرحة، ويعظِّمونها كما يعظِّمون الله، هو من هذا النوع .

لأنّ كثيرًا منهم يتساهل بالحلف بالله، ولا يتساهل بالحلف بالضريح أو الوليّ، إذا قيل له : احلف بالله؛ بادَر بالحلف، إذا قيل له : احلف بمعبودك، بمعظَّمك، بالوليّ الذي أنت تعظِّمه؛ ارتعد وأبى أن يحلِف، يخاف من البطش من هذا الولي، فهذا شرك أكبر بلا شك .

ومن الشرك في الألفاظ قول الرّجل : ما شاء الله وشئت، لولا الله وفُلان . لأنه لا يجوز، الجمع بين الله وغيره بالواو، لأنّ الواو تقتضي التشريك .

والصّواب : ما أرشد إليه النّبي ﷺ أن تقول : ما شاء الله، ثُمَّ شاء فلان . لأنّ (ثُمَّ) ليست للتشريك، وإنّما هي للترتيب، وجعل مشيئة المخلوق بعد مشيئة الخالق، كما قال تعالى : ﴿ **وما تشآءون إلاّ أن يشآء الله ربّ**

العالَمين ﴾، فالعبد له مشيئة بلا شكّ، ولكنها تابعة لمشيئة الله سبحانه .

هذا ما قاله ابن عبّاس في تفسير هذه الآية : ﴿ **فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون** ﴾، فالآية نهت عن اتّخاذ الأنداد، وهذا يشمل الشرك الأكبر والشّرك الأصغر .

وابن عبّاس - رضي الله عنهما - مثّل بالشرك الأصغر لينبِّه به على ما هو أشدّ منه وهو الشرك الأكبر، فإذا كان الشرك الأصغر لا يجوز فكيف بالشرك الأكبر ؟، والسّلف يستدلون بالآيات النّازلة في الشرك الأكبر على منع الشرك الأصغر، لأنّه نوعٌ من الشّرك، وقوله تعالى : ﴿ **فلا تجعلوا لله أنداداً** ﴾ يشمل هذا وهذا .

يُستفاد من هاتين الآيتين مع قول ابن عبّاس - رضي الله عنهما - مسائل كثيرة :

المسألة الأولى: أن التّوحيد هو أعظمُ مأمورٍ به، لأنّ الله بدأ به في أوّل نداء في المصحف الشريف .

المسألة الثانية : في الآية دليلٌ على أنّ الإقرار بتوحيد الرُّبوبية لا يكفي في التّوحيد، لأنّ الله أخبر أنّ المشركين يعلمون هذا : ﴿ **وأنتم تعلمون** ﴾ .

المسألة الثالثة : في الآيتين الاستدلال بتوحيد الرّبوبيّة على توحيد الإلهيّة، وأنّ توحيد الرّبوبيّة وسيلة وتوحيد الأُلوهيّة غاية، لأنّه هو المقصود وهو المطلوب من الخلْق، لأنّه لَمَا أَمر بعبادته ذكر توحيد الرّبوبية، ففيه الاستدلال بتوحيد الرّبوبية على توحيد الأُلوهيّة .

المسألة الرابعة: أنّه لا يكفي الأمر بالتوحيد، بل لا بد من النّهي عن الشّرك، لأنّ الله قال في الآية الأولى: ﴿ **اعْبُدوا ربكم** ﴾، وقال في ختام الآية الثّانية: ﴿ **فلا تجعلوا لله أنداداً** ﴾، فدلّ على أنّه لا بد من الجمع بين الأمرين: الأمر بالتوحيد والنّهي عن الشرك، فالذي يقتصر على الأمر بالتّوحيد ولا ينهى عن الشّرك. لم يقم بالمطلوب، ولا يحقّق شيئًا، وهذا في القرآن كثير دائمًا بجانب الأمر بالتّوحيد النّهي عن الشّرك، قال تعالى: ﴿ **اعبُدوا الله واجتنبوا الطّاغوت** ﴾ هذا أمر ونهي، ﴿ **فمن يكفُر بالطّاغوت ويؤمن بالله** ﴾ هذا فيه: الكفر بالطّاغوت والإيمان بالله، فالإيمان بالله لا يكفي، بل لا بد من الكفر بالطّاغوت، وكلّ رسول يقول لقومه: ﴿ **اعبُدوا الله ولا تُشركوا به شيئًا** ﴾، ﴿ **اعبُدوا الله ما لكم من إله غيره** ﴾، فلا بد من الجمع بين الأمر بالتوحيد والنّهي عن الشّرك.

المسألة الخامسة: أنّ هذه الألفاظ التي ذكرها ابن عبّاس تجري على ألسنة كثيرٍ من الناس وهي من الشّرك، لكنه شرك أصغر، ويسمّى شرك الألفاظ، ولو لم يقصد بقلبه، وهو من اتّخاذ الأنداد.

المسألة السّادسة: فيه أنّ السلف يستدلّون بالآيات النازلة في الشرك الأكبر على الشرك الأصغر، لأنّ ابن عبّاس استدلّ بالآية على ذلك، لأنّ الشرك الأصغر يجُرُّ إلى الشرك الأكبر، ففيه: الابتعاد عن الشّرك من كلّ الوُجوه، باللّفظ، وبالنّيّة، وبالفعل.

❊❊❊

وعن عمر بن الخطّاب ـ رضي الله عنه ـ : أنّ رسول الله ﷺ قال : « مَن حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك » رواه التّرمذيّ وحسّنه، وصحّحه الحاكم .

قوله ﷺ : « **من حلف بغير الله** » أي : أقسم بغير الله، كأن يقول : والنّبي، أو يقول : والأمانة، أو يقول : وحياتِكَ ما فعلتُ كذا، أو ما أشبه ذلك، بأن يقسم بمخلوق . فالحلف والقسم : تأكيد شيء بذكر معظّم على وجه مخصوص .

وهو تعظيمٌ للمُقْسَم به، والتعظيم إنّما يكون لله سبحانه وتعالى، فالمخلوق لا يُقْسِمُ إلاّ بالله أو بصفةٍ من صفات الله عز وجل

أمّا الله سبحانه وتعالى فإنّه يُقْسِمُ بما شاء مِن خلقه، أمّا المخلوق فلا يقسِم إلاّ بالله، ولا يجوز له أن يقسم بغيره كائنًا مَنْ كان : لا يقسِم بالأنبياء، ولا بالملائكة، ولا بالصالحين، ولا يُقسم بالكعبة، ولا يقسم بأي شيء إلاّ بالله سبحانه وتعالى .

وفي هذا الحديث : أنّ النبي ﷺ قال : « **مَن حلَف بغير الله** » كائنًا مَنْ كان من ملائكة، أو أنبياء، أو أولياء، أو مشاعر مقدّسة، أو غير ذلك .

« **فقد كفر أو أشرك** » وهذا إمّا شكٌّ من الراوي، يعني : هل قال الرّسول : كفر، أو قال : أشرك، أو أنّ (أو) بمعنى (الواو)، لأنّ (أو) تأتي أحيانًا بمعنى (الواو) في لغة العرب، يعني : فيكون المعنى : (فقد كفر وأشرك)، يعني : جمع بين الكفر والشّرك، لأنّ بين الشرك والكفر عموم وخصوص، فكلّ مشرك كافر .

وقد يَرِد سؤال هنا وهو : أنّه جاء في بعض الأحاديث الحلف بغير الله، كقولَ النّبي ﷺ : « أَفْلَحَ وأبيه إنْ صدَق »، مع قوله : « مَن حلَف

وقال ابن مسعود : (لأنْ أحلِف بالله كاذبـًا أحبُّ إليّ من أنْ أحلِف بغيره صادقًا) .

بغير اللهٰ فقد كفر أو أشرك » . **فما الجواب ؟** .

أجاب عنه العلماء بجوابين :

الجواب الأوّل : أنّ هذا وأمثاله لا يُقصد به اليمين، وإنما يجري على الألسنة من غير قصد اليمين .

والجواب الثاني : أنّ هذا كان قبل النّهي، فكان في الأوّل يجوز الحلِف بغير اللهٰ، وبعد ذلك نُهي عن الحلِف بغير اللهٰ، فقوله : « أفلح وأبيه » وأمثاله يكون منسوخًا بالنّهي عن الحلف بغير اللهٰ، وهذا هو الذي رجّحه في الشرح .

والشّاهدُ من الحديث للتّرجمة : أن الحلف بغير اللهٰ من اتّخاذ الأنداد للهٰ سبحانه وتعالى، لأنّ النّد معناه : النّظير والشّبيه، فالذي يحلف بغير اللهٰ يجعل المحلوف به نِدًّا للهٰ وشبيهًا للهٰ سبحانه وتعالى .

❁❁❁

قوله : **وقال ابن مسعود : (لأنْ أحلِف بالله كاذبًا أحبُّ إليّ من أنْ أحلِف بغيره صادقًا)** الكذب حرام، وكبيرة من كبائر الذّنوب، ولكنّه أسهل من الحلف بغير اللهٰ، لأنّ الحلِف بغير اللهٰ شرك، والحلف باللهٰ كاذبًا هذا محرّم ومعصية، ولكنه دون الشرك، لأن الشرك أكبر الكبائر . وسيِّئة الكذب أخف من سيِّئة الشرك .

يقول شيخ الإسلام ابن تيميّة ـ رحمه اللهٰ ـ : (لأنّ الحلف باللهٰ كاذبًا توحيد، والحلف بغير اللهٰ صادقًا شرك، وحسنة التّوحيد أعظم من حسنة الصّدق » وسيِّئة الشرك أشدّ من سيِّئة الكذب .

وعن حُذيفة ـ رضي الله عنه ـ : أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقولوا : ما شاء الله وشاء فلان، ولكن قولوا : ما شاء الله، ثُمَّ شاء فلان » رواه أبو داود بسند صحيح .

قوله ﷺ : « **لا تقولوا : ما شاء الله وشاء فلان، ولكن قولوا : ما شاء الله، ثُمَّ شاء فلان** » هذا نهيٌ من الرّسول ﷺ عن الجمع بين الله وبين المخلوق في المشيئة بأن يقول : (ما شاء الله وشاء فلان)، لأنّ (الواو) لمقتضى الجمع والتّشريك، فكأنّك جعلت المشيئة صادرة من الله ومن المخلوق، وهذا شركٌ في اللّفظ، وتصحيح العبارة أن يقال : (ما شاء الله، ثُمَّ شاء فُلان) .

فهذا فيه مسألتان :

المسألة الأولى: النهي عن عطف مشيئة المخلوق على مشيئة الخالق بـ(الواو)، وجواز عطفها بـ(ثُمَّ)، والفرق : أنّ (الواو) تقتضي التشريك، و (ثُمّ) تقتضي الترتيب والتعقيب، فتجعل مشيئة المخلوق بعد مشيئة الخالق ومترتّبةً عليها، فلو لم يشأ الله لم يشأ المخلوق .

المسألة الثانية : فيه دليل على إثبات المشيئة للمخلوق، رَدًّا على الجبريّة الذين يقولون إنّ المخلوق ليس له مشيئة وإنّما هو مجبَر ومسيَّر، ليس له اختار ولا مشيئة، وهو مذهبٌ باطل، فالمخلوق له مشيئة، لكنها بعد مشيئة الله : قال الله تعالى : ﴿ **وما تشاءون إلاّ أن يشاء الله** ﴾، ﴿ **لمن شاء منكم أن يستقيم ۝ وما تشاءون إلاّ أن يشاء الله رب العالمين** ﴾، فأثبت سبحانه وتعالى للمخلوق مشيئة، وجعلها بعد مشيئة الله سبحانه وتعالى، فلو لم يشأ الله لم يشأ المخلوق، مشيئة المخلوق مترتّبة على مشيئة الخالق سبحانه وتعالى .

وجاء عن إبراهيم النخعي : (أنه يكره : أعوذ بالله وبك، ويجوز أن يقول : بالله ثم بك) . قال : (ويقول : لولا الله ثم فلان، ولا تقولوا : لولا الله وفلان) .

وفي حديث حذيفة مسألة ثالثة : وهو أنّه مَن منع من شيء فإنّه يذكُر البديل الصّحيح عنه إن كان له بدليل، لأن النبي ﷺ لَمّا مَنع من هذه العبارة ذكر البديل الصحيح عنها وهو قولُ : (ما شاء اللّٰه ثم شاء فلان) .

❁❁❁

قوله : « **وجاء عن إبراهيم النخعي : أنه يكره : أعوذ بالله وبك** » الاستعاذة نوعٌ من أنواع العبادة، لا يجوز صرفُها إلا للّٰه سبحانه وتعالى، فلا يجوز أن تقول : **أعوذ بالله وبك**، لأنّك إذا قلتَ هذا شرَّكت بين الخالق والمخلوق، والتجأت إليهما جميعًا، وهذا شرك، لكن تصحيح العبارة أن تقول : (أعوذ باللّٰه، ثُمَّ بك) فتأتي بـ(ثُمَّ)، والفرق بين (ثُمَّ) وبين (الواو) : أن (ثُمَّ) تجعل الالتجاء إلى المخلوق بعد الالتجاء إلى الخالق سبحانه وتعالى، فالمخلوق يلتجأ إليه فيما يقدر عليه، فتذهب إلى شخص وتطلُب منه أنه يمنع عدوّك عنك، إذا كان هذا الشخص يقدر على منع عدوّك عنك . أمّا العياذ المطلَق فإنّه لا يكون إلا باللّٰه سبحانه وتعالى .

وقوله : « **ويقول : لولا الله ثُمَّ فلان، ولا تقولوا : لولا الله وفُلان** » سبق شرحه .

وهذا مما يدل على أنه يجب تعليم النّاس أُمور العقيدة، وما يُخِلُّ بها وما ينقِّصُها، لأنّ أغلب النّاس الآن ـ إلاّ ما شاء اللّٰه ـ أعرضوا عن تعليم العقيدة وتعلُّمها، ولا يعتنون بها، ولا يدعون إليها إلاّ ما شاء اللّٰه، وإلاّ

فالأكثر يركِّزون على أمور أخرى جانبيّة لا تُفيد شيئًا إذا اختلّت العقيدة، حتى ولو صحّت هذه الأغلاط الجانبية التي يريدون إصلاحها، لو صلحت وصحّت ما نفعت بدون إصلاح العقيدة، فالعقيدة هي الأساس، يجب أن نتعلّمها أوّلاً، وأن ندعوَ إليها أوّلاً، وأن نصحِّح الأخطاء فيها قبل تصحيح الأخطاء في المعامَلات، وتصحيح الأخطاء في الآداب والأخلاق . وما انتشرت هذه الأُمور في النّاس إلا لَمّا قَلّ تدريس التوحيد وشرح العقيدة والدعوة إليها في المحاضَرات والنّدوات والصُّحف والمجلاّت انتشرت هذه الأمور، بسبب شياطين الإنس والجن الذين يريدون إفساد عقائد النّاس، فالإهتمام بأمر العقيدة وتصحيحها هذا هو أمّ المهمّات : ﴿ **فاعلم أنّه لا إله إلاّ الله، واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات** ﴾ بدأ بالعلم بـ(لا إله إلا الله) قبل العمل والاستغفار، لأنّه هو الأساس الذي تنبني عليه أمور الدين كلّها .



۞ باب ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله

عن ابن عمر : أنّ رسول الله ﷺ قال : « لا تحلفوا بآبائكم، من حلف بالله فليَصْدُق، ومن حُلِف له بالله فليرض، ومن لم يرض فليس من الله » رواه ابنُ ماجه، بسند حسن .

قوله : « **باب ما جاء فيمن لم يَقنع بالحلف بالله** » يعني : ما جاء فيه من الوعيد، وأنّه ينقّص التّوحيد، لأنّ الذي لا يقنع بالحلف بالله معناه أنّه لا يعظّم الله سبحانه وتعالى حق التّعظيم، لأنّه لو كان يعظّم الله حقّ التعظيم لرضيَ بالحلِف به، فكونه لا يرضى ولا يقنع بالحلف بالله فهذا دليلٌ على نُقصان تعظيمه لله، وهذا ينقّص التوحيد، كما أنّ كمال تعظيم الله كمالٌ في التّوحيد .

هذا وجه المناسبة لعقد هذا الباب في كتاب التوحيد .

۞۞۞

ثم ذكر الحديث عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « **لا تحلفوا بآبائكم** » سبق في الباب الذي قبله النهي عن الحلف بغير الله، وأنه شرك أو كفر، كما قال ﷺ : « مَن حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك »، لأنّ الحلف تعظيمٌ للمحلوف به، ومَن عظّم غيرَ الله فإنّ هذا شركٌ بالله عز وجل، وهو يختلف باختلاف الحالِفين : مَن كان يعظّم المحلوف به كما يعظّم الله فهو شركٌ أكبر، ومَن كان لا يعظّمه كتعظيم الله بل عنده نوعُ تعظيم لا يساوي تعظيم الله، فإنّه يكون شركًا أصغر .

وقوله ﷺ : « **لا تحلفوا بآبائكم** » ليس هذا خاصًّا بالآباء، فالحلف بغير الله لا يجوز، سواء كان بالآباء أو بغيرهم، وسواء كان بالآدميِّين

من الرُّسل والصالحين، أو كان بالكعبة، أو غير ذلك، المخلوق لا يجوز له أن يحلف إلاّ بالله عز وجل، فذكره الآباء هو من باب ذكر بعض أفراد المنهي عنه، لأنّ عادتهم أن يحلفوا بالآباء .

قوله : « **ومن حلف بالله فليصدُق** » هذا أمرٌ من النبي ﷺ أنّ الحالف بالله يجب عليه أن يصدُق، فلا يحلف بالله كاذبًا، لأنّ من حلف بالله وهو كاذب فقد استهان بعظمة الله سبحانه وتعالى، وإذا انضاف إلى ذلك : أن يأخذ مالاً بغير حق بموجب هذه اليمين، فهي يمين فاجِرة، يقتطع بها مال امرئ مسلم .

والحلف بالله كاذبًا هي اليمين الغَموس، سُمِّيت بذلك لأنّها تغمس صاحبها في الإثم ثم في النّار ـ والعياذ بالله ـ، كالذي يحلف على السِّلع في البيع والشّراء أنها جيّدة، وهي ليست كذلك، أو أنها سليمة وهي ليست كذلك، أو أن قيمتَها كذا وكذا، ليرغِّب الناس فيها وهو كاذب، إذا حلف على أمر ماض كاذبًا متعمِّدًا فهذه هي اليمين الغَموس، وهي كبيرة من كبائر الذّنوب، لأنّ الكذب في حد ذاته كبيرة : قال الله تعالى : ﴿ **فنجعل لعنة الله على الكاذبين** ﴾، وقال تعالى : ﴿ **إنّما يفتري الكذب الذين لا يُؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون** ﴾، فالكذب في حدّ ذاته كبيرة، فإذا انضاف إليه يمين كاذبة صار أشدّ وأعظم، وجاء في الحديث : « ثلاثة لا يكلِّمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم، ولا يزكّيهم، ولهم عذابٌ أليم : المُسْبِل، والمنّان، والمنفِّق سلعته باليمين الكاذبة » .

وقوله : « **ومن حُلف له بالله فليرضَ** » هذا محل الشاهد من الحديث

للباب، ومعناه : فليرضَ باليمين بالله تعظيماً لله سبحانه، وهذا يدل على كمال التوحيد . ثم الحالف إنْ كان صادقًا فهو على ما حلف، وإنْ كان كاذبًا فإثمُه عليه .

قوله : « **ومن لم يرض فليس من الله** » هذه براءة من الله ممن لم يقنع بالحلف به، وهذا وعيد شديد .

فيجب تعظيم اليمين والرّضا به، سواءً كانت في الخُصومات أو كانت في الاعتذارات، فالمسلم يحسن الظنّ بأخيه المسلم .

وهذا الحديث يدلّ على مسائل :

المسألة الأولى: تحريم الحلف بغير الله، لقوله ﷺ : « **لا تحلفوا بآبائكم** » .

والمسألة الثّانية : وُجوب الصدق في الأيمان وعدم الكذب فيها، لأنّ الصدق في الأيمان تعظيمٌ لله سبحانه وتعالى، وتعظيمٌ لعهده .

والمسألة الثالثة : وجوب القناعية بالحلف بالله، وتحريم عدم القناعة بالحلف بالله، لأنّ ذلك تعظيمٌ لجانب الله سبحانه وتعالى، وثقةٌ بالحلف به، وأن لا يُستهان باليمين بالله، لا من الحالف ولا من المحلوف له، بل تعظَّم من الجانبين، هذا من حقوق التوحيد، وعدمُه من نُقصان التّوحيد .



۞ باب قـول : مـا شـاء اللـه وشـئـت

عن قتيلة : أن يهودياً أتى للنبي ﷺ فقال : إنكم تشركون؛ تقولون : ما شاء الله وشئت، وتقولون : والكعبة .

قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب قول : ما شاء الله وشئت** » يعني : ما ورد في ذلك من النّهي، وأنّه شركٌ وتنديد؛ لأنّك إذا قلتَ ذلك شرّكْتَ بين الخالق والمخلوق في المشيئة، حيث عطفتَ بالواو، والواو تقتضي التشريك، فهذا شركٌ في الرّبوبيّة، وهو لا يجوز، وإنْ كان القائل لا يعتقد هذا في قلبه، فهو شركٌ في اللّفظ منهيٌّ عنه، فكيف إذا اعتقد هذا في قلبه ؟، الأمر أشدّ .

۞۞۞

قوله : « **عن قُتَيْلة** » هي قُتَيْلَة بنت صَيْفِي الأنصاريّة، وبعضُهم يقول : الجُهَنِيَّة .

قوله : « **أن يهودياً أتى للنّبي ﷺ فقال : إنكم تُشركون؛ تقولون : ماش اء الله وشئت، وتقولون : والكعبة** » هذا اليهودي عرف أنّ هذا شرك، وأقرّه النّبي ﷺ على ذلك، ووجّه أمّته أن يستبدلوا هذه الألفاظ بألفاظٍ صحيحة، فقال :

« **قولوا : وربّ الكعبة** » وربُّ الكعبة هو الله سبحانه وتعالى، والكعبة : بَيْتُ الله، فلا يحلف بالكعبة، وإنّما يحلف بربّ الكعبة، هذا هو البديل الصحيح الخالي من الشرك .

وإذا كان الحلف بالكعبة شركًا ومنهيًا عنه؛ فكيف بالحلف بغيرها ؟ .

وقد مرّ في باب سابق حديث : « ولا تقولوا : ما شاء الله وشاء فلان،

فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا : ورب الكعبة، وأن يقولوا : ما شاء الله ثم شئت » رواه النسائي وصححه .

ولكن قولوا : ما شاء اللهُ، ثُمَّ شاء فلان » هذا هو اللّفظ الصحيح : أن تأتي بـ(ثُمَّ) بدل (الواو)، لأنّ (الواو) للتشريك بين الخالق والمخلوق في المشيئة، أما (ثُمَّ) فإنّها للتّرتيب حيث جعلت مشيئة المخلوق بعد مشيئة الخالق، لأنّ المخلوق لا يشاء إلاّ إذا شاء اللهُ سبحانه وتعالى، فمشيئته تابعة لمشيئة اللهِ وليست مستقلّة، فهذا هو فرقُ ما بين اللّفظتين لفظة : (ما شاء اللهُ وشاء فلان) وبين : (ما شاء اللهُ، ثُمَّ شاء فلان)، فلفظة (ما شاء اللهُ وشاء فلان) شركٌ، ولفظة : (ما شاء اللهُ، ثُمَّ شاء فلان) توحيد .

والمخلوق له مشيئة، خلافًا للجَبْرِيَّة الضُّلَّال الذين يقولون : إنّ المخلوق ليس له مشيئة، بل هو مجبور، يفعل الكفر والمعاصي والشرك من غير اختياره، مثل الآلة التي تُحَرَّك والريشة التي تحرِّكُها الريح، لو كان كذلك لم يستحقّ العذاب على المعصية، ولم يستحقّ الثواب على الطاعة .

ويقابلهم المعتزلة الذين قالوا : العبد له مشيئة مستقلّة لا تتعلّق بمشيئة اللهِ، فهو يفعل الكفر والمعاصي بغير مشيئة اللهِ، وإنّما بمشيئته مستقلاًّ بها . تعالى اللهُ عمّا يقولون، وهذا معناه : أنه يحدُث في ملك اللهِ ما لا يشاءُه . وليس من لازم مشيئة اللهِ : محبته لكل ما يشاؤه سبحانه؛ فهو يشاء كفر الكافر ولا يحبه، وإنما يشاؤه ويخلقه لحِكمة بالغة .

۞۞۞

وله ـ أيضاً ـ عن ابنِ عباس : أن رجلاً قـال للنبي ﷺ : ما شاء الله وشئت، فقال : « أجعلتني لله نداً ؟!، بل ما شاء الله وحده » .

قوله ﷺ : « **أجعلتني لله نِداً ؟!، قل : ما شاء الله وحده** » النِّد هو : الشّبيه والمثيل والنّظير، يعني : أجعلتني شبيهًا لله ومثيلاً لله وشريكًا له في هذا اللّفظ، ثم أمره أن يستبدل هذه اللفظ بلفظة التّوحيد فيقول : ما شاء الله وحده .

وهذا إرشادٌ إلى الأكمل أن يقول : ما شاء الله وحده، وإذا قال : ما شاء الله، ثُمَّ شئت . فهذا بيانٌ للجائز، فلا تعارُض بين الحديثين .

وهذا من سدّ الطُرُق الموصِّلة إلى الشرك، فإنّه ﷺ نهى عن الشرك ونهى عن الطرق التي توصِّل إليه، فإذا تلفّظ بذلك ـ ولو كان لا يعتقد ـ فهذا وسيلةٌ إلى الاعتقاد فيما بعد، فيُمنَع اللفظ وإنْ كان لا يعتقد؛ لئلا يفضي هذا إلى الاعتقاد .

وهذان الحديثان فيهما فوائد عظيمة :

الفائدة الأولى: ما ذكره الشيخ ـ رحمه الله ـ في مسائله قال : « فيه فَهْمُ الإنسان إذا كان له هوى »، فهذا اليهودي مع كونه يهوديًّا مغضوبًا عليه فهم أنّ هذا من الشّرك، لأنّه يريد أن يتنقّص هذه الأُمّة، ومع هذا تقبّل الرّسول ﷺ هذه الملاحظة، وأرشد إلى تصحيحها .

فهذا فيه فائدة ثانية وهي : قَبول الحقّ ممّن جاء به ولو كان عدوًّا .

وفيه فائدة ثالثة ـ نبّه عليها الشيخ ـ رحمه الله ـ وهي : أنّ اليهود على ضلالهم يفهمون الشّرك، وبعض علماء هذه الأُمّة لا يفهمون

الشرك، ولذلك يرون جواز عبادة الأضرحة والقُبور، ولا يستنكرونها، ويقولون : هذا من التوسُّل بالصالحين، وليس شركًا، وهذا يدلّ على محبّة الصالحين . ويحبِّذون هذا الشيء، ويرون أنّه ليس بشرك، مع أنه شركٌ مخرِجٌ من الملّة، والذي ذكره هذا اليهودي شركٌ أصغر لا يُخرِجُ من الملّة، وبعض المنتسبين إلى العلم من هذه الأُمّة لا يُنكرون الشرك المخرِج من الملّة الذي يَعُجُّ الآن في العالم الإسلامي بعبادة غير الله، ففيه أنّ بعض اليهود أفهم من بعض العلماء المنتسبين إلى الإسلام، نسأل الله العافية والسلامة .

الفائدة الرابعة : النّهي عن قول : (ما شاء الله وشاء فلان)، والنّهي عن الحلِف بالكعبة، وبغيرها من المخلوقات، لأنّ الحلِف بغير الله شرك، لأنّه تعظيمٌ لغير الله سبحانه وتعالى، ولا يستحقّ التعظيم على الوجه الأكمل إلا الله سبحانه وتعالى، ففيه : أن الحلف بغير الله شرك، لأنّ النبي ﷺ أقرّ هذا اليهودي على قوله : (**إنكم تُشركون**)، فدل على أنّ هذه الألفاظ شرك .

الفائدة الخامسة : التّوجيه أنّ العالِم إذا منع من شيء؛ فإنّه يوجِّهُ إلى البدليل الصّالح، لأنّ النبي ﷺ وجّه إلى أن يُقال : « وربّ الكعبة »، وأن يقال : « ما شاء الله، ثُمَّ شاء فلان »، فمن أفتى بتحريم شيء أو منع شيء وهُناك له بديلٌ صالح فإنّه يوجِّه إليه، كما فعل النّبي ﷺ .

الفائدة السادسة : وفي حديث ابن عبّاس في الرّجل الذي قال للنّبي ﷺ : (**ما شاء الله وشئت**) قال له : « **أجعلتني لله نِداً** » فيه : إنكار المنكر، فإنّ النبي ﷺ أنكر عليه، لا سيّما إذا كان هذا المنكر شركًا

يُخِلُّ بالعقيدة فإنّه لا يجوز السُّكوت عليه، بل يجب أن يبيِّن ويُنبِّه، وهذا يشهد لِمَا قاله ابن عبّاس ـ رضي الله عنهما ـ في تفسير الآية التي سبقت، وهي قولُه : ﴿ **فلا تجعلوا لله أندادًا وأنتم تعلمون** ﴾ قال ابن عبّاس هو قولُ الرّجل : (لولا الله وفلان، لولا كُلَيْبَة هذا لأتانا اللّصوص، لولا البطّ لأتى اللّصوص)، فسّر اتّخاذ الأنداد بهذه الأشياء، وها هو الرّسول ﷺ في هذا الحديث يقول : « **أجعلتني لله نِداًّ ؟** »، فدلّ على أنّ قول : (ما شاء الله وشئت) أنّه اتّخاذ للنِدّ مع الله سبحانه وتعالى وإنْ كان من الشّرك الأصغر .

❁❁❁

قوله : « **ولابن ماجه عن الطُّفيل ـ أخي عائشة لأمّها ـ** » الطُّفَيل هو : الطُّفَيْل بن عبد الله بن سَخْبَرَة الأَزْدي، نِسْبَةً إلى الأَزْد؛ قبيلةٌ عربيّة مشهورة، وأبوه : عبد الله بن سَخْبَرة جاء إلى مكّة قبل البعْثة وحالَف أبا بكر الصدِّيق، كما كان عليه الأمر في الجاهلية أنهم يتحالفون، ويصبح الحليف أخـًا لحليفه يدافِع عنه ويناصره ويحميه، بل إذا مات يَرثُه، ويُصبح الحليف مختلطـًا بحلفائه كأنّه واحدٌ منهم، ثم نسخ الإسلام الأَحْلاَف وأبطل الميراث الذي يكون بالحِلْف، قال : ﴿ **وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله** ﴾، فجعل الميراث لأولى الأرحام، يعنِي : الأقارب دون الحلفاء، ثم مات عبد الله بن سَخْبَرة، وكانت زوجته يقال لها : (أُمّ رُومَان)، فتزوّجها أبو بكر الصدِّيق بعد حليفه عبد الله بن سَخْبرة، وأنجبت منه عبد الرحمن بن أبي بكر، وعائشة بنت أبي بكر زوج النّبي ﷺ، ولهذا كان الطّفيل بن عبد الله أخاً لعائشة من أمها .

رأيت كأني أتيت على نفر من اليهود، قلت : إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون : عزير ابن الله . قالوا : وأنتم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون : ماشاء الله وشاء محمد .

« **قال : رأيت** » يعني : في النّوم . والرؤيا حقّ، وهي جزء من ستّة وأربعين جزءًا من النّبوّة .

قد ذكر ابن القيِّم ـ رحمه الله ـ في كتابه « الروح » أن الرؤيا على ثلاثة أقسام :

القسم الأول : حق، وهو ما يجري على يد ملَك الرؤيا، يأتي إلى النائم فيُريه أشياء عجيبة، فيستيقظ النائم وقد رأى هذه الرؤيا فتقع كما رآها .

النوع الثّاني : يكون من الشيطان، وذلك : أنّ الإنسان إذا نام ولم يذكر الله عند النوم، ولم يقرأ آية الكرسي، ولم يقرأ سور الإخلاص والمعوِّذتين، ولم يتعوّذ بالله من الشيطان الرجيم، ويأتي بالأدعية المشروعة عند النّوم، فإنّ الشيطان يتسلّط عليه، ويكدِّرُ عليه نومه، ويُريه أشياء باطلة لا حقيقة لها من أجل أن يكدِّره . والسبب : أنه لم يتحصّن بالله من الشيطان قبل النوم .

النوع الثالث : حديث نفس، وذلك أنّ الإنسان يفكّر في أشياء في اليَقظة، أو تُهمُّه أشياء، فإذا نام فإنّ هذه الأشياء تَعْرِضُ له في نومِه، لأنّه كان مهتَمًّا بها في اليقظة . وهذا حديث نفس لَيس له حقيقة، وإنّما هو أضغاث أحلام .

قوله : « **كأنّي أتيتُ على نَفَرٍ من اليهود** » النفر : الجماعة، واليهود : هم أتباع موسى ـ عليه الصلاة والسلام ـ في الأصل . قيل : إنّهم سُمُّوا

ثم مررت بنفر من النصارى فقلت : إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون : المسيح ابن الله . قالوا : وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون : ما شاء الله وشاء محمد .

باليهود نِسبة إلى (يهودا ابن يعقوب)، وقيل : سُمُّوا يهودًا أخذًا من قولهم : ﴿ **إنا هُدْنَا إليك** ﴾ يعني : تُبْنا إليك، من (الهَوْد) وهو التّوبة والرُّجوع إلى الله سبحانه وتعالى . هذا في الأصل، ثم صار يُطلَق اليهود على المنتسبين إلى اتّباع موسى، وإنْ كانوا قد خالفوه في أشياء كثيرة، وكذبوا عليه، وأَحْدَثوا في دينِه الأشياء القبيحة من الشرك بالله والكلام في حقّ الله سبحانه وتعالى .

قوله : « **قلت : إنكم لأنتم القوم** » هذا مدحٌ لهم، لأنّهم كانوا في الأصل على دين صحيح .

« **لولا أنّكم تقولون : عُزيرٌ ابن الله** » ينسِبون الولد إلى الله سبحانه وتعالى، و(**عُزَيْر**) اسم رجلٍ منهم، قيل : إنّه نبي، وقيل : إنّه رجلٌ صالح وعالِمٌ من علمائهم .

« **لولا أنكم** » يعني : لولا هذه المقولة الكافرة فيكم .

« **قالوا** » يعني : للطُّفيل .

« **وأنتم لأنتم القوم** » يمدحون المسلمين .

« **لولا أنكم تقولون : ما شاء الله وشاء محمد** » فيه : أن الإنسان يرى عيب غيره، ولا يرى عيب نفسه، وإن كان عيبه أكبر من عيب غيره . وفيه : قبول الحق ممن جاء به .

قال : « **ثم مررت على نفرٍ من النصارى** » النصارى : أتباع عيسى ـ عليه السلام ـ في الأصل . قيل : سُمُّوا نصارى نسبةً إلى البَلد (الناصرة)

فلما أصبحت أخبرت بها من أخبرت، ثم أتيت النبي ﷺ فأخبرته، قال : « هل أخبرتَ بها أحداً ؟ »، قلت : نعم، قال : فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال : « أما بعد : فإن طفيلاً رأي رؤيا أخبر بها من أخبر منكم، وإنكم قلتم كلمة يمنعني كذا وكذا أن أنهاكم عنها، فلا تقولوا : ما شاء الله وشاء محمد، ولكن قولوا : ما شاء الله وحده » .

بفلسطين، وقيل : سُمُّوا نصارى من قوله تعالى : ﴿ **قال الحواريّون نحن أنصار الله** ﴾ .

« **فقلتُ : إنّكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون : المسيح ابن الله** » وهو عيسى ابن مريم، سُمِّي بالمسيح لأنّه يمسح بيده على ذي العاهة فيبرأ بإّن الله . فالنصارى غلوا في المسيح كما غَلَت اليهود في عُزير .

ثم كرر عليه النصارى بمثل ما قاله اليهود، قال طُفيل : « **فلما أصبحتُ أخبرتُ بها مَن أخبرت، ثم أتيتُ النبي ﷺ فأخبرتُه، قال : « هل أخبرتَ بها أحداً ؟ »، قلت : نعم، قال : فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال : « أمّا بعد** » هذا فيه : دليل على مشروعية حمد الله والثّناء عليه في بداية الكلام، لقوله ﷺ : « كلّ أمرٍ ذي بال لا يُبدأُ في بالحمد الله فهو أَبْتَر »، ولهذا افتتح الله كتابه العظيم القرآن بـ﴿ **الحمد لله رب العالمين** ﴾، وفيه استحباب الإتيان بأما بعد، وهي كلمة يُؤتَى بها للانتقال من أسلوب إلى آخر .

« **فإنّ طُفيلاً قد رأى رؤيا أخبر بها مَن أخبر منكم، وإنّكم قلتم كلمة يمنعني كذا وكذا أن أنهاكم عنها** » قيل : كان يمنع النبي ﷺ الحياء، لأنّه لم ينزل عليه وحيٌ في المنع منها .

« **فلا تقولوا : ما شاء الله وشاء محمد، ولكن قولوا : ما شاء الله وحده** »

لَمَّا نبّههم على خطأ هذه الكلمة أرشدهم إلى البديل الصالح منها، وهو أن يقولوا : ما شاء الله وحده .

فهذه القصة فيها فوائد عظيمة ودُروس وعِبَر :

الفائدة الأولى: أن الرؤيا حقّ، ولذلك : لا يجوز الكذب في الرؤيا، وجاء في الحديث الوعيد على ذلك .

الفائدة الثّانية : فيه : فهم الإنسان إذا كان له هوى، فهؤلاء اليهود والنصارى لَمّا كان لهم هوى في حق المسلمين؛ لاحظوا هذه المسألة، لا حُبًّا في الخير أو حِرْصًا على التّوحيد، ولكنّهم يريدون بذلك تنقّص المسلمين، والتماس عيوبهم، وإن كان في اليهود والنصارى عيوب أكثر منها .

الفائدة الثالثة : قَبول الحقّ ممّن جاء به ولو كان عدوًّا، لأنّ الحق ضالّة المؤمن، والرُّجوع إلى الحقّ فضيلة .

الفائدة الرّابعة : في الحديث دليل : على أنّ من نهى عن شيء أو منع من شيء وكان له بديل صالح أن يأتيَ بالبديل، فالنّبي ﷺ لَمّا منع من هذه الكلمة (**ما شاء الله وشاء محمد**) أتى بالبديل الصالح الذي ليس فيه محذور وهو أن يقال : (**ما شاء الله وحده**) .

الفائدة الخامسة - وهي التي ساق المصنّف الحديث من أجلها - : أنّ كلمة (ما شاء الله وشاء فلان) ولو كان نبيًّا من الأنبياء؛ شركٌ بالله عز وجل يجب تركُه، ولكنّه من الشّرك الأصغر، بدليل قوله : « **يمنعني كذا وكذا** »، إذا كان الإنسان لم يقصد معناه؛ فإنّه شركٌ في الألفاظ، فيجب تركُه واجتنابُه والابتعاد عنه .

الفائدة السادسة : أنه لا يجوز الغلو بالنبي ﷺ وإشراكه مع الله في شيء، ودعاؤه، والاستغاثة به من دون الله عز وجل .



۞ باب من سب الدهر فقد آذى الله

قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب من سبّ الدهر** » السبّ معناه : الذّم والتنقّص، والدهر المراد به : الزمان والوقت .

ومعنى « **آذى الله** » : أنّ الله سبحانه وتعالى يبغض بذلك ويكرهه، لأنّه تنقُّصٌ لله سبحانه وتعالى، والله سبحانه وتعالى يتأذّى ببعض أفعال عباده وأقوالهم التي فيها إساءةٌ في حقّه، ولكنّه لا يتضرّر بذلك، لأنّه الله لا يضرُّه شيء : قال الله تعالى : ﴿ **إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدّنيا والآخرة وأعدّ لهم عذابًا أليمًا** ﴾، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ **إنّ الذين يسارِعون في الكفر لن يضرّوا الله شيئًا ولهم عذابٌ أليم** ﴾ .

وفي الحديث : « يا عبادي إنّكم لن تبلُغوا ضرّي فتضرّوني » ففرقٌ بين الضرر والإيذاء .

ووجهُ كونه يتأذّى بسبّ الدهر : لأن السبب يكون متوجهاً إليه، لأنّه هو المتصرِّف الذي يجري في قدَره وقضائه الخير والشّرّ والمكروه والمحبوب، أما الدهر فإنّما هو زمانٌ ووقتٌ للحوادِث، لا أنّ الدهر نفسه هو الذي يتصرّف ويُحدِث هذه الحوادث التي تجري فيه، وإنّما الدهر زمانٌ ووقتٌ للأعمال كما قال تعالى : ﴿ **وهو الذي جعل اللّيل والنهار خِلْفة لمن أراد أن يذّكّر أو أراد شُكورًا** ﴾، بل إنّ الله جعل بعض الأزمان له خاصيّة وفضيلة في مضاعفة الأعمال مثل شهر رمضان، وعشر ذي الحجّة، ويوم عرفة، ويوم الإثنين والخميس من كلّ أسبوع، ويوم الجمعة الذي هو سيّد أيّام الأسبوع وهو عيد الأسبوع، وآخر

وقول الله تعالى : ﴿ وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ﴾ الآية .

ساعة من يوم الجمعة، ووقت السّحر . هذه أوقات فاضلة تُضاعَف فيها الأعمال، ويُسمع فيها الدّعاء أكثر من غيرها، فالدهر في الحقيقة نعمةٌ من الله سبحانه وتعالى لمن حفظه فيما ينفعه، أما مَن ضيّعه فإنّه يكون حَسْرةً عليه يوم القيامة، فالدّهر إنما هو وقتٌ للأعمال، يَجري فيه الخير والشرّ، والطاعة والمعصية، والكفر والإيمان . فلا يتعلّق بالدهر مدح ولا ذم، لأنّه مجرّد زمان ومجرّد وقت للأعمال خيرها وشرِّها، ومَن علّق الذم بالدهر فإنّما يذمّ الخالِق سبحانه وتعالى لأَنّ الدهر لا يخلق ولا يُحْدِث شيئًا، وإنّما الذي يخلُق هو الله سبحانه وتعالى .

❁❁❁

ثم ساق الشيخ ـ رحمه الله ـ الآية، وهي قولُه تعالى عن المشركين : **﴿ وقالوا ما هي إلاّ حياتُنا الدّنيا نموت ونحيا وما يُهلكنا إلاّ الدهر وما هم بذلك من علم إنْ هم إلا يظنّون ﴾** ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية عن المشركين، الذين بُعث إليهم رسول الله ﷺ أنّهم يُنكرون البعث ويستبعدونه، ويزعمون أنّه لا يمكن حصول البعث لأنّ الأجسام تتفتّت وتضيع وتذهب، فمن أين الإعادة لشيء قد ضاع وتفتّت وذهب : **﴿ وضرب لنا مثلاً ونسيَ خلقه قال من يُحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أوّل مرّة وهو بكلّ خلق عليم ﴾**، **﴿ وقالوا أئذا كنا عظامًا ورُفاتًا أئنّا لمبعوثون خلقًا جديدًا قل كونوا حجارة أو حديدًا ۝ أو خلقًا ممّا يكبُر في صدوركم فسيقولون من يعيدُنا قل الذي فطركم أوّل مرّة فسيُنغضون إليك رؤوسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبًا ﴾**،

﴿ أئذا كنّا عظامًا نَخِرة ۝ قالوا تلك إذًا كرّة خاسرة ﴾، **﴿ أئذا متنا وكُنّا ترابًا وعظامًا أئنّا لمبعوثون ۝ أَوَ آباؤنا الأوّلون ﴾**، **﴿ أئذا متنا وكنّا تُرابًا ذلك رجعٌ بعيد ۝ قد علمنا ما تنقُص الأرض منهم وعندنا كتابٌ حفيظ ﴾**، فيا سبحان الله أين العُقول ؟!، الذي خلقهم من لا شيء، وأوجدهم من العَدَم في أوّل مرّة؛ ألا يقدر على إعادتهم مرّة ثانية ؟، بل من ناحية العُقول : أنّ الإعادة أسهل من البداية : **﴿ وهو الذي يبدأ الخلق ثمّ يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴾**، مع أن الله لا يصعُب عليه شيء سبحانه وتعالى، لا الإعادة ولا البداية، الكلّ سهلٌ عليه ويسيرٌ عليه .

ثم ـ أيضًا ـ : لو لم يكن بعثٌ ونُشور للزِم أن يكون خلق الخلق عبثًا لا نتيجة له، وهذه الأعمال لا نتيجة لها : الإيمان والطاعة والاستقامة والعبادة لا نتيجة لها إذا لم يكن هُناك بعث، الكفر والمعاصي والإلحاد والفُسوق والظُّلم والعُدوان لا نتيجة له، لأنّنا نرى أنّ الناس يموتون الطائع والعاصي المؤمن والكافر، الكافر يموت على كفره، والمطيع يموت على طاعته، وقد يكون المطيع في هذه الدنيا في فقر وحاجة ومرض وآلام، وقد يكون الكافر في نعيم وفي رفاهية وفي أُبّهة من العيش مع كفره، إذًا : أين النتيجة ؟، لا بدّ أن هناك دارًا أُخرى تظهر فيها النتائج، تظهر فيها نتيجة الطّاعة، ونتيجة المعصية، وإلاّ للزم أن يكون خَلَقَ الخلْق عبثًا، كما قال تعالى : **﴿ أفحسبتم أنّما خلقناكم عبثًا وأنّكم إلينا لا تُرجعون ﴾**، وقال تعالى : **﴿ أم حسب الذين اجترحوا السيّئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعمِلوا الصّالحات سواءً**

محياهم ومماتهم ساء ما يحكُمون ۝ وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتُجزى كلُّ نفس بما كسبت وهم لا يُظلمون ﴾، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ **أفنجعل المسلمين كالمجرمين ۝ ما لكم كيف تحكُمون** ﴾، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ **أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتّقين كالفُجّار** ﴾ ؟!، هذا تأباه حكمة الله سبحانه وتعالى، فكون المطيع الصالح العابد يعيش في هذه الدنيا في ضيق ومرض وفقر وفاقة؛ لأنّ الله ادّخر له جزاءً يوم القيامة، وكون العاصي والكافر يعيش في سُرور وفي رغَدٍ من العيش مع كفره؛ هذا لأنّ الله أعدّ له النّار يوم القيامة؛ ﴿ **قل تمتع بكفرك قليلاً إنّك من أصحاب النّار** ﴾، ﴿ **والذين كفروا يتمتّعون ويأكُلون كما تأكُل الأنعام والنّارُ مثوىً لهم** ﴾، تأبى حكمة الله سبحانه وتعالى أن يُضيع أعمالَ العباد سُدى، وأن يسوِّي بين المؤمن والكافر والمطيع والعاصي، تأبى حكمة أحكم الحاكمين أن تتّصف بذلك، فلولا أنّ هُناك بعثًا يحاسَب فيه العباد ويجزى كلُّ عامل بعمله للزم العبث وللزم الجوْر والظُّلم من الله، تعالى الله عن ذلك، دلَّ هذا على أنّ هناك دارًا أُخرى غير هذه الدّار، أخبر الله عنها، وتواترت بها أخبارُ الرُّسل ـ عليهم الصلاة والسّلام، لكنّ المشركين الذين بُعث إليهم رسول الله ﷺ يستبعدون البعث لجهلهم بقدرة الله سبحانه وتعالى، ويقيسون قدرة الخالق على قدرتهم، ولهذا استصعبوا البعث، ورأوه مستحيلاً؛ أن يبعث الله هذه الأجسام بعد تفتُّتها وضياعها في الأرض، ولكنّ الله سبحانه وتعالى يعلم مستقرّها ومستودَعها ويعلم مصيرها، ولو فنَيتْ وصارت تُرابًا فالله يعلم هذه

الأجسام وما تحلّل منها وقادرٌ علـى إعادتهـا : ﴿ **قـد علِمْنـا مـا تنقُـص الأرض منهم وعندنا كتابٌ حفيظ** ﴾، بل إنّ كلِ جسم الإنسان يفنى إلا عَجْبَ الذَّنَب، وهو : حبّة صغـيرة، منهـا يركّـبُ خلقُ الإنسـان يـوم القيامة .

فهم ينكرون البعث والنشور : ﴿ **ما هي إلاّ حياتُنا الدّنيا** ﴾ ما هنـاك حياةٌ أُخرى بعد هذه الحياة، ما هناك إلا الحياة التي نحن فيها .

﴿ **نموت ونحيا** ﴾ يعني : يموت نـاس ويولَـد نـاس، كمـا يقولـون : أرحام تدفع، وأرض تبلع .

﴿ **وما يُهلكنا إلاّ الدهـر** ﴾ أي : أنّ سبب الموت إنما هو طول العمر طول الحياة، الإنسان يعمّر ثم يَهْرَم ثم يمـوت، أو سـبب المـوت هـو : حوادث الدهر، فينسبون الهلاك إلى الدهر .

وإذا أصابهم قحط أو انحباس مطر نسبوه إلى الدّهـر، وإذا أصـابتهم مجاعة أو أصابهم قتلٌ أو مرض نسبوه إلى الدهر، ويزعمون أنّ هذا من تصرُّف الدهر، ولذلك يهجون الدهر في أشعارهم .

وهذا في الحقيقة إنّما هو ذمٌّ لله سـبحانه وتعـالى، لأنّ الدهـر ليـس بيده شيء، فليس هو الذي يصدِرُ هذه المجرَيات، وإنّما هي صادرة عن الله سبحانه وتعالى، فمن ذَمّ الدهر فقد ذمّ الله سبحانه .

قال الله تعالى : ﴿ **وما هم بذلك مـن علم** ﴾ الواجـب أن الإنسـان إذا ادّعي دعـوى أن يقـيم علـيها الدليل، ومـا عندهم دليل، ولهـذا قـال : ﴿ **وما هم بذلك من علم** ﴾ يعني : ما لهم دليل على هذا، بل الدليل على

وفي الصحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: « قال الله تعالى: يؤذيني ابن آدم؛ يسب الدهر، وأنا الدهر، أقلّب الليل والنهار » .

العكس، على أنّ الدهر ليس له تصرُّف وإنّما التصرُّف هو للخالق سبحانه وتعالى .

ثم قال : ﴿ **إن هم إلاّ يظنّون** ﴾ يعتمدون على الظّن، والظن ﴿ **لا يغني من الحق شيئًا** ﴾ .

هذا هو المنطق الصحيح في لسان المناظرات، أما مجرّد الوهم ومجرّد الظنّ، فلا يُبنى عليه مثل هذا الأمر العظيم، وهو إنكار البعث .

❁❁❁

ثم ساق الشيخ الحديث، وهو من الأحادث القدسيّة، والحديث القدسي : هو الذي يرويه النبي ﷺ عن ربّه، فهو كلام الله جل وعلا .

يقول جل وعلا : « **يؤذيني ابن آدم** » الله يتأذّى ببعض أفعال عباده، لكنّه لا يتضرّر بها .

ثم فسّر ذلك الأذى بقوله : « **يسبُّ الدّهر** » والدهر ليس محلاً للسّب، فيكون محلّ السب هو الله سبحانه وتعالى، لأنّه هو الذي خلق أو أوجد هذا الأمر الذي يكرهه هذا الإنسان، فإذا سبّ الدهر فقد سبّ الفاعل وهو الله سبحانه وتعالى، والواجب على أهل الإيمان أنه إذا أصابهم ما يكرهون أن يعتبروا أن هذا قضاء من الله وقدر، وأنّه من الله جل وعلا، وأنّه لم يخلُقه عبثًا، وأنه بسبب الذّنوب والمعاصي، فيتوب المؤمن، ويصبر على المصيبة، ويحتسب الأجر عند الله سبحانه وتعالى، ولا يُطلق لسانه بذمّ الساعة واليوم والوقت الذي حصل فيه هذا المكروه، وإنما يحمد الله ويشكره ويرضى بقضائه وقدَره، ويعلم أنّه

ما أُصيب إلاّ بسبب ذُنوبه، فيحاسب نفسه ويتوب إلى الله تعالى .

ثم بيَّن معنى قوله : « **أنا الدهر** » فقال : « **أقلّب الليل والنهار** »، وليس معناه : أن الله يُسمّى الدهر، فليس الدّهر من أسماء الله، والحديث يفسِّر بعضُه بعضًا، فمن زعم أن (الدهر) من أسماء الله فقد غلِط .

« وفي رواية : « **لا تسبُّوا الدهر** » هذا نهي، والنهي يقتضي التحريم .

ثم علّل ذلك بقوله : « **فإنّ الله هو الدّهر** » يعني : مَن سبّ الدهرَ فقد سبّ الله، لأنّ الله هو الخالق سبحانه وتعالى، وهو الذي أجرى هذا الحادث الذي يكرهه العبد ويتألّم منه، فإذا سبّ الدهر فقد سبّ الفاعل وهو الله سبحانه وتعالى .

ونخلص من هذا كله إلى مسائل نستنبطها من هذه الآية، ومن الحديث :

المسألة الأولى: تحريم مسبّة الدهر، ومسبّة الدهر على نوعين :

النوع الأوّل : ما يكون كفرًا وشركًا أكبر، وذلك إذا اعتقد أنّ الدهر هو الفاعل، وهو الذي أحدث المصيبة، فذمّه من أجل ذلك، فهذا شركٌ أكبر، لأنّه أثبت شريكًا لله تعالى .

النّوع الثّاني : أن يعتقد أنّ الفاعل هو الله ولكنّه ينسِب الأذى إلى الدهر، أو ينسب الذمّ إلى الدهر من باب التساهُل في اللّفظ : فهذا أيضًا محرّم، ويُعتبر من الشّرك الأصغر، حتى ولو لم يقصد المعنى وإنما جرى على لسانه، فيُعتبر من الشرك في الألفاظ .

المسألة الثانية: فيه : أنّ الله سبحانه وتعالى يتأذّى ببعض أفعال عباده السيِّئة، ولكنّه جل وعلا لا يتضرّر بذلك .

المسألة الثالثة: في الحديث بيان معنى أنّ اللّٰه هو الدّهر، وأنّ معناه: أنّه هو الذي يخلُق، ويدبِّر ويُجري هذه الحوادث في هذا الزمان، وليس معناه أن الدهر من أسماء اللّٰه، والحديث يفسِّر بعضُه بعضًا.



۞ باب التسمّي بقاضي القضاة ونحوه

هذا الباب مشابهٌ للباب الذي قبله (**باب من سبّ الدهر فقد آذى الله**)؛ لأنّ الباب الذي قبَلَه فيه النهي عن مسبّة الدهر، لأنّ ذلك يؤذي الله سبحانه وتعالى . وهذا الباب في النهي عن التسمِّي بالأسماء الضخمة التي فيها العَظَمة التي لا تليق إلاّ بالله سبحانه وتعالى، لأنّ هذا يغيظُ الله سبحانه وتعالى، فسبّ الدهر يؤذي الله، وهذا يغيظ الله سبحانه وتعالى، وكلا الأمرين محرّم شديد التحريم .

ثم يأتي بعد هذا الباب : (**باب احترام أسماء الله**)، وهو كذلك يُشبِه هذين البابين .

فهذه الأبواب الثلاثة بعضُها يشبه بعضًا، لكنّها لَمّا كانت متنوِّعة نوّعها المؤلّف ـ رحمه الله ـ، من أجل أن يُعرف كلُّ شيء على حِدَته مفصَّلاً، لأنّ أمور التّوحيد لا بدّ فيها من التّفصيل والبيان، ولا يكفي فيها الإجمال والاختصار .

قوله : « **التّسّمي بقاضي القُضاة ونحوه** » يعني : كلّ اسم فيه تعظيمٌ شديد للمخلوق من الألقاب والأسماء التي فيها التعظيم الذي لا يليق إلاّ بالله سبحانه وتعالى، مثل : (**ملِك الأملاك**) و(**سيِّد السادات**)، وما أشبه ذلك من الألقاب الضّخمة التي يتلقّب أو يتسمّى بها بعض الجبابرة أو المستكبرين .

وكلُّ هذا محرَّمٌ ومنهيٌّ عنه، لأنّ المطلوب من المخلوق التواضُع مع الله سبحانه وتعالى، وتجنب ما فيه تزكيةٌ للنفس أو تعظيمٌ للنفس، لأنّ

هذا يحمل على الكِبْر والإعجاب، وخروج الإنسان عن طَوره ووضعه الصحيح .

وكلُّ هذا يُخلُّ بعقيدة التوحيد، لأنّ عقيدة التوحيد تدور على توحيد الله سبحانه وتعالى، وعلى تنزيه الله عن المشابَهة والمماثَلة، فمن تسمّى باسم لا يليق إلاّ بالله على وجه التعاظُم فهذا فيه تشبيه بأسماء الله سبحانه وتعالى .

فمثلاً : (**قاضي القُضاة**) هذا لا يليق إلاّ لله سبحانه وتعالى، لأنّ الله سبحانه وتعالى الذي يقضي بين الناس يوم القيامة القضاء النهائي، يقضي بين جميع الخلْق، ملوكهم وعامّتهم وعلمائهم وعوامّهم، يقضي بين جميع خلقه سبحانه وتعالى، فالقضاء المطلَق هو لله سبحانه وتعالى، فلا يليق أن يقال للمخلوق : (**قاضي القُضاة**)، لأنّ الله هو الذي يقضي بين جميع النّاس يوم القيامة، يقضي بينهم بحكمه : ﴿ **إن ربكّ يقضي بينهم بحكمه** ﴾، فهو الذي يقضي بين النّاس سبحانه وتعالى .

أما القاضي من النّاس فإنه يقضي بين فئاتٍ قليلة من النّاس، لا يقضي بين كلّ الناس، وإنما يقضي بين عدد قليل محصور، إما في بلد وإما في قضيّة خاصّة، ثم قضاؤه ـ أيضًا ـ قد يكون صوابًا وقد يكون خطئًا، أما قضاء الله جل وعلا فإنه لا يكون إلاّ حقًّا وصوابًا، ولا يتطرّق إليه الخطأ والنقص جل وعلا .

ففي هذه الكلمة (**قاضي القُضاة**) تعظيم زائد، ومنحٌ للمخلوق لصفةٍ لا يستحقّها ومرتبة لا يرقى إليها .

فالمناسب أن يُقال : (**رئيس القُضاة**)، بمعنى : أنه يُرجع إليه في

في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إن أخنع اسم عند الله رجلٌ تَسَمَّى: ملِك الأملاك، لا مالك إلا الله».

أُمور القضاء وتنظيماته ومُجرياته.

وكذلك: (**ملِك الأملاك**)، لأن المُلك المطلق لله عز وجل، وهو المَلِك الدائم الشامل، أما مُلْك المخلوق فهو مُلك جزئي ومؤقت.

فالشيخ - رحمه الله - ترجم بقاضي القُضاة لأنّ كلمة (**قاضي القُضاة**) تدخل في (**ملِك الأملاك**)، فإذا نُهي عن كلمة (**ملِك الأملاك**) فإنّ (**قاضي القُضاة**) تأخُذ حكمها، لأنّ كلاًّ من اللّفظتين فيها التعظيم الزائد عن حقّ المخلوق.

وكذلك ملك المخلوق مِنْحَة من الله سبحانه وتعالى، وعاريّة، لم يملك هذا المُلك بحوله ولا قوّته، وإنّما الله هو الذي ملّكه: ﴿ **قل اللهم مالك المُلك تؤتي الملك مَن تشاء وتنزع المُلك ممّن تشاء وتُعزُّ مَن تشاء وتُذِلُّ مَن تشاء وتعز من تشاء بيدك الخير إنّك على كلّ شيء قدير** ﴾، فالذي يملّك المُلوك هو الله سبحانه وتعالى، هو الذي يعطي الملك لمن يشاء، وينزع الملك ممّن يشاء، أمّا ملك الله جل وعلا فإنّه مُلكٌ حقيقيٌّ عام دائم.

❁❁❁

« **في الصحيح** » يعني: « صحيح مسلم ».

« **أنّ النبي ﷺ قال** : « **إن أَخْنَع** » فسّرها المؤلّف في آخر الباب: « **أَخْنَع يعني: أَوْضَع** » فهذه الكلمة إذا أُطلقت على المخلوق (**ملِك الأملاك**) فإنّها تكون وضيعةً عند الله سبحانه وتعالى، وإنْ كان مقصود صاحبها الرِّفعة والعُلُوّ، فإنّ الله يجازيه بنقيض قصدِه، ويجعله

قال سفيان : (مثل : شاهان شاه) .

وضيعًا، كما جاء في الحديث : « أن المتكبِّرين يوم القيامة يُحشرون أمثال الذّرّ، وذلك معامَلةً لهم بنقيض قصدِهم .

« **رجل تسمّى** » وفي رواية : « **يُسمّى** » بالياء، والفرقُ بينهما (**تَسَمّى**) يعني : سمّى نفسه، و(**يُسَمّى**) يعني : سمّاهُ غيرُه ورضيَ هو بذلك و لم يُنكره .

فهذا فيه سوءُ أدبٍ مع الله سبحانه وتعالى، وتعاظُمٌ ورِفعةٌ لا يستحقُّها المخلوق، والله جل وعلا يقول : ﴿ **تلك الدّار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوًّا في الأرض ولا فسادًا والعاقبة للمتّقين** ﴾، فالمؤمن لا يريد العلوّ في الأرض، وإنما يريد التواضُع لله سبحانه وتعالى، وإن تولّى ومَلَك فإنّه لا يُريد العلو، وإنّما يريد بالوِلاية والمُلك الإصلاح والعدل بين الناس، فإذا كان هذا قصدُه صار من أحبِّ الخلق إلى الله تعالى، وصار من السّبعة الذين يظلُّهم الله في ظِلّه يوم القيامة، فالملك العادل من السبعة الذين يظلّهم الله في ظلّه يوم القيامة .

فليس معنى هذا النّهي عن تولّي المُلك، لأن تولِّي هذه الأمور هذا مطلوب إذا كان القصد الإصلاح، فلا عيب في المُلْك، إنّما العيب في القصد السيّء، فإنْ كان قصدُه من تولّي الملك العَظَمة والكبرياء والتجبُّر صار مُهانًا عند الله عز وجل، وإنْ كان قصدُه الإصلاح والعدْل وإقامة الحق في الأرض صار مأجورًا عند الله سبحانه وتعالى، بل أجرُه عظيم، ومن الذين تُستجاب دعوتهم عند الله عز وجل ولا تُردُّ دعوتُه .

« **قال سُفيان** » هو : سفيان بن عُيينة : الإمام، المحدِّث، الجليل .

وفي رواية : « **أغيظ على الله يوم القيامة وأخبثه** » .

قوله : « **أخنع** » يعني : أوضع .

« **مثل : شاهان شاه** » يعني : عند العجم، فمعنى هذا اللقب عندهم : (**ملك الملوك**) .

ومقصود سفيان - رحمه الله - بهذا أن يبيِّن أنّ هذا اللّقب ممنوعٌ في جميع اللّغات، سواء بالعربيّة أو بالأعجميّة، سواء سُمّى (**ملك المُلوك**) أو (**شاهان شاه**)، فالمعنى واحد، وكذلك أو (**قاضي القُضاة**) أو ما أشبه ذلك، فهذا منهيٌّ عنه في جميع اللُّغات .

« وفي رواية : « **أَغْيَظُ** » هذا أفعل تفضيل، والغيظ : شدّة الغضب .



۞ باب احترام أسماء الله تعالى وتغيير الاسم من أجل ذلك

قولُه ـ رحمه اللهُ ـ : « **بابُ احترامِ أسماء الله** » أي : إكرامُها وإجلالُها، وعدم إهانتها، أو استعمالها في شيء يُمْتهن .

والأسماء : جمع اسم، والاسم : ما يوضَع علامةً على الشيء مميِّزًا له عن غيره، مأخوذ من السُّمُو وهو الارتفاع، أو من السِّمَة وهي العلامة .

واللهُ سبحانه وتعالى له أسماء سمّى بها نفسَه في كتابه، وسمّاهُ بها رسوله ﷺ في سنّته، وله أسماء لا يعلمها إلاّ هو سبحانه وتعالى، قال تعالى : ﴿ **و لله الأسماء الحسنى فادعوه بها** ﴾، وقال تعالى : ﴿ **اللهُ لا إله إلاّ هو له الأسماء الحسنى** ﴾، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ **قل ادعوا اللهَ أو ادعوا الرّحمن أيًّا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى** ﴾، وقال تعالى في آخر سورة الحشر : ﴿ **له الأسماء الحسنى** ﴾، والنّبي ﷺ في دعائه يقول : « اللهم إنّي أسألك بكلّ اسم هو لك سمّيت به نفسَك، أو أنزلته في كتابه، أو علّمته أحدًا من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك »، فأسماء اللهِ لا يعلمها إلاّ هو سبحانه وتعالى، وكلّها حسنى .

وتعدُّد الأسماء يدلّ على عِظَم المسمّى، فهي أسماءٌ عظيمة، يجب على العباد : احترامُها، وإجلالُها، ودُعاء اللهِ تعالى بها، والتوسّل إليه تعالى بأسمائه وصفاته، فيقول في الدّعاء : (يا رحمن يا رحيم، يا حيّ يا قيّوم، يا ذا الجلال والإكرام)، لأنّ ذلك من أسباب الإجابة، فدلّ على عظمها .

فلا يجوز أن تُمْتَهَن وأن تُبْتَذَل، أو توضَع في أشياء تُستعمَل وتُهان،

عن أبي شُريح : أنّه كان يُكنى أبا الحكم، فقال له النبي ﷺ : « إنّ الله هو الحَكم وإليه الحُكم » .

كأن تُكتب على أشياء تُداس بالأقدام، أو تقع في الشّوارع والقاذورات، ومَن وجد شيئًا من ذلك وجب عليه رفعُه أو إتلافه، وإزالة اسم الله تعالى منه، فهذا من احترام أسماء الله سبحانه وتعالى .

وقوله : « **وتغيير الاسم** » أي : إذا سُمّي شيء من المخلوقات باسم من أسماء الله الخاصّة به، كـ(الله) أو (الرحمن) أو ما أشبه ذلك من أسمائه الخاصّة به التي لا يُسمّى بها غيرُه؛ فإنّه يجب تغيير الاسم احترامًا لأسماء الله .

« **من أجل ذلك** » أي : من أجل احترام أسماء الله تعالى .

أما الأسماء التي يُسمّى بها المخلوق ويسمّى بها الخالق مثل : الملِك، والعزيز، وأشباه ذلك؛ فهذه ليست من هذا الباب، فالله له أسماء تختصّ به، والمخلوق له أسماء تختصّ به، فالله سمّى نفسه : (الرؤوف، الرّحيم)، وقال عن نبيّه بأنه : ﴿ **بالمؤمنين رؤوفٌ رحيم** ﴾، وسمّى نفسه بالعليم، ووصف وسمّى عبده ﴿ **بغُلامٍ عليم** ﴾ وسمّى نفسه بالحليم، وسمّى عبده : ﴿ **بغلام حليم** ﴾، فهذه أشاء مشتركة يجوز أن يسمّى بها المخلوق، ولكن يُعلم أنّها ليست كأسماء الله سبحانه وتعالى .

❁❁❁

ثم ذكر ـ رحمه الله ـ الدليل فقال : « **عن أبي شُريح** » اسمه ـ على الراجح ـ : هانئ بن يزيد الكِنْدي، صحابي، له رواية عن الرّسول ﷺ .

« **أنه كان يُكنى** » الكنية : ما صُدِّر بأبٍ أو أُم، كأبي عبد الله، وأمّ هانئ، وما أشبه ذلك، والكنية تكون للتشريف والتكريم، أما اللّقب

فإنه يكون للمدح وللذّمّ، والغالب أنّه للذمّ، ولذلك يقول الله جل وعلا : ﴿ **ولا تنابَزوا بالألقاب** ﴾ .

« **أبا الحَكَم** » الحكم هو : الذي يحكُم بين النّاس ويفصِل النّزاع، ومنه سُمِّي الحاكم حاكمًا لأنّه يفصِل بين النّاس، فالحكم - بالألف واللاّم - لا يُطلَق إلاّ على الله سبحانه وتعالى، أما أن يُقال (حكم) بدون تعريف فلا بأس، فالله جل وعلا يقول : ﴿ **فابعثوا حَكَمًا من أهله وحَكَمًا من أهلها** ﴾ .

وقوله : « **إن الله هو الحَكَم، وإليه الحُكْم** » بمعنى : أنّه هو الذي يحكُم بين عباده، في الدّنيا يحكُم بينهم بوحيه الذي أنزله على رسوله ﷺ من الكتاب والسنّة : قال تعالى : ﴿ **وما اختلفتم فيه من شيء فحُكمُه إلى الله** ﴾، قال تعالى : ﴿ **فإنْ تنازعتم في شيء فردُّوه إلى الله والرّسول إنْ كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر** ﴾ والرّدّ إلى الله هو : الرّدّ إلى كتابه، والردّ إلى الرّسول ﷺ هو : الرّد إليه في حياته وإلى سنّته بعد وفاته ﷺ، وكذلك هو الحَكَم في الآخرة الذي يحكُم بين الناس فيما كانوا فيه يختلفون، ففي الآخِرة ليس هناك حاكم سواه سبحانه وتعالى، هو الذي يتولّى الفصل بين عباده، ويحكم للمظلومين على الظَّلَمة، ويردّ المظالِم إلى المظلومين، فلا يُنهي النّزاع بين العالَم إلاّ الله سبحانه، أما الحكم الذي في الدّنيا يحكُم به الحُكّام من القُضاة؛ فهذا يُخطئ ويُصيب، والنّبي ﷺ يقول : « إذا اجتهد الحاكِم فأصاب فله أجران، وإذا اجتهد وأخطأ فله أجرٌ واحد »، أما إذا لم يجتهد أو اجتهد وهو ليس أهلاً للاجتهاد وحكم فإنّه على كلّ حال مخطئ وآثم، لأنّه ليس من حقّه أن يحكم

فقال : إنّ قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمتُ بينهم، فرضيَ كِلا الفريقين . فقال : « ما أحسن هذا !، فما لك من الولد ؟ »، قلت : شُريح، ومسلم، وعبد الله، قال : « فمن أكبرُهم ؟ »، قلت : شُريح، قال : « فأنتَ أبو شُريح » رواه أبو داود وغيرُه .

وهو ليس أهلاً للاجتهاد، إلاّ في مسألة الصُّلْح .

والنبي قال : « **إنّ الله هو الحَكم، وإليه الحُكم** » على سبيل الإنكار على أبي شريح .

ثم إنّ أبا شريح أراد أن يبيِّن السبب للرّسول ﷺ، وأنّه لم يسمِّ نفسَه بذلك، وإنّما الناس هم الذين سمّوه به، والسبب في هذا : أنّه إذا اختلف قومُه في شيء رجعوا إليه فحكم بينهم فرضيَ كلاَ الفريقين، بمعنى : أنّه يُصْلِح بينهم برضاهم، وليس في هذا ظلمٌ لأحد، وإنّما فيه إنهاء للنّزاع وقطع للخصومة وإرضاء لكلا الطَّرفين، وهذا عملُ خير، ولهذا قال النّبي ﷺ : « **ما أحسن هذا !** »، والله جل وعلا يقول : ﴿ **لا خير في كثير من نجواهم إلاّ مَن أمر بصدقة أو معروف أو إصلاحٍ بين النّاس** ﴾، قال تعالى : ﴿ **والصُّلْح خير** ﴾، وقال النبي ﷺ : « الصلح جائز بين المسلمين، إلا صلحًا أحلّ حرامًا أو حرّم حلالاً » .

فالإصلاح بين الناس أمرٌ مرغَّبٌ فيه، وعملٌ صالح، وصدقة من الإنسان على نفسه أن يعدِل بين النّاس ويسوّي الخلافات بين النّاس، بعكس الذي يُثير النّزاع ويُحدث الفتنة بين الناس، ويحرِّش بعضهم على بعض، هذا مفسِد ـ والعياذ بالله ـ، خلاف الذي إذا وجد النّاس مختلفين فإنّه يصلِح بينهم ويقارِب بين وجهات نظرهم، ويُذهِب ما في نفوسهم من الكراهية بعضهم لبعض، هذا مصلِح وله أجرٌ عند الله

سبحانه وتعالى، ولهذا قال النّبي ﷺ : « **ما أحسن هذا !** »، تعجُّباً وثناءً على عمل هذا الرّجل، وتشجيعاً له على ذلك، وإنما أنكر التكنّي بأبي الحكم، وأراد تغييره، حيث قال ﷺ : « **فمالَك من الولد ؟** »، وأن يجعل له بديلاً صالحًا .

قال أبو شريح : « **قلت : شريح، ومسلم، وعبد الله** » .

قال النّبي ﷺ : « **مَن أكبرُهم ؟** » .

قال : شُريح .

فقال النبي ﷺ : « **أنت أبو شريح** » بَدَّل (**أبا الحَكَم**)، وكنّاه بأكبر أولاده، فدلّ على أنّ الكنية تكون بأكبر الأولاد .

فهذا الحديث يدلّ على مسائل عظيمة :

المسألة الأولى: فيه : احترامُ أسماء الله سبحانه وتعالى، وإجلالُها، وتغيير الاسم من أجل إجلالها، لأنّ النبي ﷺ غيّر اسم (أبي الحكَم) إلى (أبي شُريح) احترامًا لأسماء الله سبحانه وتعالى .

المسألة الثانية : في الحديث دليلٌ على تعليم الجاهل، فإنّ النبي ﷺ علّم أبا شُريح، وبيّن له أنّ هذه الكُنْيَة خطأ .

المسألة الثالثة : في الحديث دليل على أنَّ مَن مَنع من شيء سيّء وله بديلٌ صالح فإنّه يأتي بالبديل، فإنّ النبي ﷺ لَمّا مَنع من التكنّي بـ(أبي الحكَم) جعل بديلاً له وهو (أبو شريح) .

وهذه قاعدة للمعلّمين والدُّعاة أنّهم إذا نهوا الناس عن شيء محرّم وهناك ما يحلُّ محلّه من الطيِّب الحلال؛ فإنّهم يأتون به ويبيِّنونه للنّاس .

المسألة الرابعة : في الحديث دليلٌ على مشروعيّة الصلح بين الناس فيما يختلفون فيه، وأنّ الصلح مبنِيٌّ على التراضي ليس إلزاميًّا، فإنّ أبا شُريح قال : (**فرضيَ كِلاَ الفريقين**)، فالمصلح لا يُلْزم وإنّما يَعْرض الحلّ النافع، فإن قُبل فالحمد لله، وإلاّ فإنّ المَرَد إلى كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ لحسم النّزاع .

أمّا الذي يُلْزِم الناس بغير حكم الله؛ فهذا طاغوت، كالذي يُلزم الناس بحكم الأعراف القَبَليّة التي يتحاكم إليها بعض القبائل، فهذا من حكم الجاهلية .

المسألة الخامسة : في الحديث دليل على أنّ الكنية تكون بأكبر الأولاد .



۞ بابُ من هَزل بشيء فيه ذكرُ الله أو القرآن أو الرّسول

وقول الله تعالى : ﴿ قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ﴾ .

عن ابن عمر ومحمد بن كعب وزيد بن أسلم وقتادة ـ دخل حديثُ بعضهم في بعض ـ :

هذا الباب بابٌ عظيم، إذا تأمّله الإنسان وعرَف واقِع الناس فإنّه ينفعه الله به .

فقوله : « **بابُ مَن هزَل** » الهزْل هو : اللعِب والاستهزاء، ضدّ الجدّ .

« **بشيءٍ فيه ذكرُ الله أو القرآن أو الرّسول ﷺ** » يعني : مَن استهزأ بشيء من هذه الأشياء فما حكمُه ؟، حكمُه : أنّه يرتدُّ عن دين الإسلام، لأن هذا من نواقِض الإسلام بإجماع المسلمين، سواءٌ كان جادًّا أو هازلاً أو مازحًا، حيث لم يستثن الله إلا المُكْرَه، قال تعالى : ﴿ **مَن كفر بالله من بعد إيمانه إلاّ مَن أُكْرِهَ وقَلْبُه مطمِئنٌّ بالإيمان ولكن مَن شرح بالكفر صدرًا فعليهم غضَبٌ من الله ولهم عذاب عظيم ۞ ذلك بأنهم استحبّوا الحياة الدنيا على الآخرة وأنّ الله لا يهدي القومَ الكافرين ۞ أولئك الذي طَبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون ۞ لا جَرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون** ﴾، فالأمر شديد جدًّا .

وقد ذكر الشيخ هذا الحكم في كتاب الله، وسبب النزول، فقال : « **وقول الله تعالى : ﴿ ولئن سألتهم ليقولُنّ إنما كنا نخوض ونلعب ﴾** » .

ثم ذكر سبب نُزول الآية ورواته، فقال : « **عن ابن عمر** » هو : عبد الله بن عمر .

« **ومحمد بن كعب** » هو : محمد بن كعب القُرظيّ من بني قُرَيْظَة .

أنه قال رجلٌ في غزوة تبوك : ما رأينا مثل قُرَّائنا هؤلاء ؛ أرْغَبَ بطونـًا، ولا أكذبَ ألسنًا، ولا أجْبَنَ عند اللِّقاء (يعني : رسولَ الله ﷺ وأصحابَهُ القُرّاء) .

« **وزيد بن أَسْلم** » هو : مولى عمر بن الخطّاب .

« **وقَتَادة** » هو : قتادة بن دَعامة بن قَتادة السَّدُوسيّ .

« **دخل حديثُ بعضهم في بعض** » يعني : كلّ هؤلاء رووا هذا الحديث، ولكن لَمّا كانت ألفاظُهم متقاربة والمعنى واحد دخل حديثُ بعضهم في بعض، فسِيْق سياقًا واحدًا، من باب الاختصار .

« **أنّ رجلاً** » يعني : من المنافقين .

« **كان في غزوة تبوك** » **تبوك** : اسم موضع، شماليّ المدينة من أدنى الشّام .

وغزوة تبوك سببُها : أنّ الرسول ﷺ بَلغه أنّ الروم يُعِدُّون العُدّة لغزو المسلمين، وكان هذا في الصيف وفي شدّة الحرّ ووقت مَطِيْب الثمار، فالوقت وقتٌ حَرِج جدًّا، والمسافة بعيدة، والعدوّ عدده كبير، والوقت حارّ، ووقت مَطِيب الثمار والناس بحاجة إليها، والمسلمون عندهم عُسرة، فليس عندهم استعداد للتجهُّز للغزو، ولذلك سُمّي هذا الجيش بـ(جيش العُسرة)، وسُمّيت هذه الساعة : (ساعة العُسْرة) .

وقد جهّز عثمان ـ رضي الله عنه ـ من ماله ثلاثمائة بعير بجميع لوازمها، فهو الذي جهّز جيش العُسرة من ماله الخاصّ، وهذا من أعظم فضائله، رضي الله عنه وأرضاه .

وكذلك شارَك مَن شارك من الصحابة بما عندهم من مال، فجهّزوا الجيش، وخرجوا، وكانتْ آخر غزوة غزاها رسول الله ﷺ .

والمنافقون صاروا يتكلّمون، واعتذروا من الرّسول ﷺ عن الخُروج، لأنّهم ليس معهم إيمان، والغزوة هذه صعبة، لا يصبر عليها إلاّ أهلُ الإيمان، وهذه حكمة من الله تعالى، واختبار في آخر عهد الرسول ﷺ، أراد الله أن يختبر المسلمين ليظهَر الصادِق من المنافق، فالصادقون ما تردّدوا ولا تلكّأوا، وأمّا المنافقون فإنهم تلكّأوا وجعلوا يتكلّمون ويقولون : يحسبون أن غزو بني الأصفر مثل غزو العرب، كأنّنا بهم يقرَّنون في الأصفاد . وما أشبه ذلك من الكلام القبيح، واعتذروا عن الخُروج، ولهذا يقول الله سبحانه وتعالى عنهم : ﴿ **لَو كان عَرَضًا قريبًا وسَفَرًا قاصدًا لاتّبعوك ولكن بعُدت عليهم الشُّقّة** ﴾ لأنّ المسافة بعيدة، ﴿ **وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يُهلكون أنفسهم والله يعلم إنّهم لكاذبون ۝ عفا الله عنك لِمَ أذنتَ لهم حتى يتبيَّن لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين** ﴾ .

خرج المسلمون وصبروا على المشقّة وفيهم رسولُ الله ﷺ يصيبُه ما أصابهم من الشدّة ومن الرمضاء ومن الحرّ .

خرجوا وذهبوا ووصلوا إلى تبوك ونزلوا فيه، فلمّا عَلِم العدو بقدومهم إلى تبوك أصابه الرُّعب، وتقهقروا .

فنزل النبي ﷺ أيّامًا في تبوك ينتظر قُدومهم ومجيئَهم، ولكنهم جَبُنوا، وألقى الله الرعب في قلوبهم، ورجع المسلمون سالمين مأجورين، وتخلّف المنافقون .

وأنزل الله في هذه الغزوة سورةً كاملة هي سورة التوبة التي فضح الله فيها المنافقين وأثنى فيها على المؤمنين، وهكذا حكمةُ الله سبحانه

فقال عوفُ بن مالك : كذبتَ، ولكنّك منافق، لأُخبرنَّ رسول الله ﷺ .
فذهب عوفُ إلى رسول الله ﷺ ليُخبره، فوجد القرآن قد سبقه .

وتعالى يبتلي عبادَه .

فكان للمنافقين كلمات، منها ما في هذا الحديث، حيث قال رجلٌ منهم : « **ما رأينا مثل قُرَّائنا هؤلاء** » يعني بالقُرّاء : رسول الله ﷺ وأصحابه .

« **أرغب بطونًا، ولاأكذبَ ألسُناً، ولا أجبَن عند اللّقاء** » وهذه الصفات في الواقع هي صفات المنافقين، لكنّهم وصفوا بها رسولَ الله ﷺ وأصحابَه .

فقال عوف بن مالك : « **كذبت، ولكنك منافق، لأخبرنّ رسولَ الله ﷺ** » وهذا مِن إنكار المنكر، ومن النصيحة لوُلاة الأُمور، فالمسلم يبلّغهم مقالات المفسدين والمنافقين من أجل أنْ يأخُذوا على أيدي هؤلاء، لئلا يُخِلّوا بالأمن ويفرِّقوا الكلِمة، فتبليغ وُلاة أمور المسلمين كلمات المنافقين ودعاة السوء، الذين يريدون تفريق الكلمة، والتحريش بين المسلمين؛ هو من الإصلاح ومن النّصحية، لا من النّميمة .

« **فذهب عوفُ إلى رسول الله ﷺ ليُخبره فوجد القرآن قَدْ سَبَقه** » لأنّ الله سبحانه وتعالى سَمِع مقالتهم وأنزل على رسوله ﷺ الخبر قبل أن يصل إليه عوف .

فهذا فيه : سَعَةُ علم الله سبحانه وتعالى .

وفيه : علامةٌ من علامات النبوّة، وأنّ الرسول ﷺ كان يوحى إليه ويبلُغه الخبر بسرعة .

ثم جاء ذلك الرجل الذي تكلّم بهذا الكلام ـ والعياذُ بالله ـ، ووجد

فجاء ذلك الرجلُ إلى رسول الله ﷺ وقد ارتحل وركب ناقته، فقال : يا رسول الله، إنّما كنا نخوضُ ونتحدث حديث الرَّكْب، نقطع به عناء الطريق .

قال ابنِ عمر : كأني أنظُر إليه متعلِّقًا بِنِسْعَة ناقة رسول الله ﷺ، وإنَّ الحجارة تنكُبُ رجليه، وهو يقول : إنّما كنا نخوض ونلعب، فيقولُ له رسول الله ﷺ : « ﴿ أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ﴾ »، ما يلتفتُ إليه وما يزيدهُ عليه .

النبي ﷺ « **قد ارتحل وركِب ناقته** » من أجل أن يُفسد على المنافقين خُطّتهم، ومن أجل أن يُنهيَ هذه الخُطّة الخبيثة .

« **فقال : يا رسول الله، إنما كنّا نخوض ونتحدّث حديثَ الرَّكْب، نقطع به عناء الطّريق . قال ابن عمر : كأنّي أنظرُ إليه متعلّقًا بِنِسْعَة ناقة النبي ﷺ** » النِّسْعَة هي الحبل الذي يُشَدُّ به الرحل .

« **وهو يقول : يا رسول الله، إنّما كنا نخوض ونلعب** » فالرسول ﷺ يرُدُّ عليه بقوله تعالى : ﴿ **أبالله وآياتِه ورسولِه كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانِكُم** ﴾ .

فهذه القصّة فيها فوائد عظيمة :

الفائدة الأولى: أن من استهزأ بالله أو برسوله أو بالقرآن ارتدّ عن دين الإسلام ردّةً تنافي التّوحيد، وهذا وجه المناسبة من عقد المصنّف لهذا الباب؛ أنّ مَنِ استهزأ بالله أو برسوله أو بالقرآن، أو استهان بشيء من ذلك؛ أنّه يرتدّ عن دين الإسلام ردّة تنافي التوحيد وتُخرج من دين الإسلام، لأن هؤلاء كانوا مؤمنين، فارتدّوا عن دينهم بهذه المقالة، بدليل قوله تعالى : ﴿ **قد كفرتم بعد إيمانكم** ﴾ .

الفائدة الثانية: أن نواقض الإسلام لا يُعفى فيها عن اللّعب والمزح، سواءً كان جادًّا أو هازلاً، بل يُحكم عليه بالردّة والخُروج من دين الإسلام، لأنّ هؤلاء زعموا أنّهم يمزحون و لم يقبل الله جل وعلا عذرهم، لأنّ هذا ليس موضع لعب ولا موضع مزح .

الفائدة الثالثة : وُجوب إنكار المنكر، لأنّ عوف بن مالك ـ رضي الله عنه ـ أنكر وأقرّه الرسول ﷺ على ذلك .

الفائدة الرابعة : أنّ مَن لم يُنكر الكفر والشرك فإنّه يكون كافرًا، لأنّ الذي تكلّم في هذا المجلس واحد والله نسب هذا إلى المجموع فقال : ﴿ **أبالله وآياتِه ورسوله كنتم تستهزئون ۞ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم** ﴾، لأنّ الراضيَ كالفاعل، وهذه خطورة عظيمة .

الفائدة الخامسة : أنّ إبلاغ وليّ الأمر عن مقالات المفسدين من المنافقين ودُعاة السوء الذين يريدون تفريق الكلمة والتحريش بين المسلمين من أجل الحَزْم يُعَدُّ من النصيحة الواجبة، وليس هو من النّميمة، لأنّ عوف بن مالك ـ رضي الله عنه ـ فعل ذلك و لم يُنكر عليه الرسول ﷺ، فدلّ على أنّ هذا من النّصيحة، وليس من النّميمة المذمومة .

الفائدة السادسة : فيه إحترام أهلِ العلم وعدم السخرية بهم، أو الاستهزاء بهم، لأنّ هذا المنافق قال : (**ما رأينا مثل قُرّائنا هؤلاء**) يريد بذلك العلماء، والعلماء وَرَثَةُ الأنبياء، وهم قُدوة الأُمّة، فإذا طعنّا في العلماء فإنّ هذا يُحْدِثُ الخَلْخَلَة في المجتمع الإسلاميّ، ويقلّل من قيمة العلماء، ويُحْدِث التشكيك فيهم .

نسمع ونقرأ من بعض دُعاة السوء من يقول : (**هؤلاء علماء حيض،**

علماء نفاس، هؤلاء عُمَلاء للسلاطين، هؤلاء علماء بغْلَة السلطان)، وما أشبه ذلك، وهذا القول من هذا الباب ـ والعياذُ بالله ـ .

فالوقيعة بالمسلمين عُمومًا ولو كانوا من العوامّ لا تجوز، لأنّ المسلم له حُرمَة، فكيف بوُلاة أُمور المسلمين وعلماء المسلمين .

فالواجب الحذر من هذه الأُمور، وحفظ اللّسان، والسّعي في الإصلاح، ونصيحة مَن يفعل هذا الشيء .

الفائدة السابعة : في الحديث دليلٌ على معجزة من معجزات الرّسول ﷺ؛ حيث إنّه بلغه الوحي عن القصّة قبل أن يأتيَ إليه عَوفُ بن مالك، وهذا مِصداق قوله تعالى : ﴿ **وما ينطق عن الهوى إنْ هو إلاّ وَحْيٌ إلا يوحى** ﴾ .

الفائدة الثامنة : في الحديث دليل على أنّ نواقِض الإسلام لا يُعذَر فيها بالمزح واللّعب، لأنّها ليست مجالاً لذلك، وإنّما يُعذر فيها المُكْره كما في آية النّحل : ﴿ **إلاّ مَن أُكره وقلبُه مطمئنٌّ بالإيمان** ﴾ .

الفائدة التاسعة : في الحديث دليلٌ على وُجوب الغِلْظة على أعداء الله ورسوله من المنافقين والكُفّار ودُعاة الضّلال، وأنّ الإنسان لا يَلين لهم، لأنّه إنْ لان معهم خدعوه ونفّذوا شرّهم، فلا بُدّ من الحَزْم من وليّ الأمر ومن العالِم نحو المنافقين والكُفّار ودُعاة السوء .



۞ باب قــول الله تعالى :

﴿ ولئن أذقناه رحمةً مِنَّا من بعد ضرّاء مسّته ليقولَنَّ هذا لي ﴾ الآية .
قال مجاهد : « هذا بعملي، وأنا محقوقٌ به » .

هـذا البـابُ بـابٌ عظـيم، تقدّم نظيرُه في بـاب قـول الله تعـالى : ﴿ **يعرفون نعمة الله ثم يُنكرونها** ﴾ .

وقولـه : ﴿ **ولئن أذقناه** ﴾ الضمـير في ﴿ **أذقناه** ﴾ ضمـير الغـائب راجعٌ إلى الإنسان المذكور في الآية التي قبلها في قوله تعالى : ﴿ **لا يَسْأَمُ الإنسان من دعاء الخير وإنْ مَسَّهُ الشرّ فيؤوسٌ قَنوط** ﴾، والمـراد بالإنسـان هنا : جنس الإنسان، يعني : لا يملّ الإنسان من طلـب الدنيا، ﴿ **وإنْ مسّه الشـرّ** ﴾ يعني : إذا أصـابته مصيبة في ماله أو في بدنه، ﴿ **فيؤوسُ قنوط** ﴾ يستبْعِد الفَرَج من الله عز وجل ويقنط مـن رحمـة الله، ﴿ **ولئن أذقناه** ﴾ يعني : هـذا الإنسـان، أي : أعطينـاه، ﴿ **رحمةً منا** ﴾ عافيـة وصحّة في بدنه وغنىً من فقره، ﴿ **من بعد ضرّاء مسّته** ﴾ في بدنـه مـن المرض والمصائب، أو في ماله من الفقر والإعـواز . ﴿ **ليقولنّ هذا لي** ﴾ ينسى الضرّاء التي مسّته، وينسى من أين جاءت هذه النعـم، ويظـنّ أنّ ما في يده إنما هو بحوله وقوّته، فيقول : ﴿ **هذا لي** ﴾، فلا يشكُر الله عز وجـل ويعـترف بنعمتـه، بـل ينسِـب هـذه النعمـة إليـه هـو وإلى كَـدِّه وكسْبه، أو إلى آبائه وأجدادِه .

« **قال مجاهد** » هو مجاهد بن جَبْر، الإمام الجليل، من كبار التابعين .

« **هذا بعملي، وأنا محقوقٌ** به » يعني : هذه النعمة إنمـا حصلـتُ عليهـا بعـملي وكَـدِّي وكسبي واحـترافي، وأنا محـقوق بها، أي : أستحقها،

وقال ابن عبّاس : « يريد : من عندي » .
وقوله : ﴿ إنّما أوتيتُه على علم عندي ﴾ .
قال قَتادة : « على علمٍ منّي بوُجوه المكاسب » .
وقال آخرون : « على علم من الله أنّي له أهل » .
وهذا معنى قولِ مجاهد : « أوتيتُه على شرَف » .

وأنا الذي حصّلتُها، وأنا الذي جمعتُها .

« **وقال ابن عبّاس : يريد : هذا مِن عندي** » يعني : بعملي وبسببي، أنا الذي حصّلتُه وتعبْتُ فيه .

❁❁❁

« **وقوله : ﴿ قال إنما أوتيته على علم عندي ﴾ قال قتادة : على علم منّي بوجوه المكاسب . وقال آخرون : على علمٍ من الله أني له أهل** » القول الأول معناه : أنّي رجلٌ عالم بالاقتصاد وطُرق الكسب، كما يقوله اليوم الاقتصاديُّون، حيث يتباهون بالحِذْق بعلم الاقتصاد، ويظنّون أنّ الأموال والثّروات التي يحصُلون عليها بسبب حِذْقهم ومعرفتهم وخِبْرَتهم، ولا ينسبون هذا إلى الله سبحانه وتعالى .

والقولُ الثاني معناه : أن الله أعطاني هذا المال لأنّه يعلم أنّي أستحقُّه، ولا فضل لله عليّ فيه .

قال الشيخ : « **وهذا معنى قول مجاهد : أوتيتُه على شرف** » أي : أن الله علم أني رجل شريف وذو مكانة ومنزلة، فالله أعطانيه لمنزلتي، ومعنى هذا : إنكار الفضل من الله سبحانه وتعالى .

قال العلماء : (**هذه الأقوال لا تنافيَ بينَها**)، لأنّ الآيتين تشملان

وعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ : « إن ثلاثةً من بني إسرائيل : أبرص، وأقرع، وأعمى، فأراد الله أن يبتليَهم، فبعث إليهم مَلَكًا .

كلّ هذه الأقوال، فاختلافهم إنّما هو اختلاف تنوُّع وليس اختلاف تضادّ .

❁❁❁

قال : « **عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ : « إنّ ثلاثةً من بني إسرائيل** » بنوا إسرائيل هم ذرية يعقوب، ويمى إسرائيل، ومعناه : عبد الله .

« **أبرص** » الأبرص : مَن أُصيب بالبَرَص، وهو داءٌ عُضال، يُصيب الجلد فيتحوّل إلى أَبْيَض كَرِيه المنظر، وهذا المرض لا يُمكِن عُلاجه في الطِبِّ البشري، ولذلك كانَ من معجزة عيسى ـ عليه الصلاة والسلام ـ أنه يُبْرئ الأبرص والأكمَهْ ويُحيي الموتى بإذن الله، وهذا ما لا يقوى عليه الطب البشري .

« **وأقرع** » وهو الذي لا ينبُت لرأسه شعر، لأنّ هذا الشعر الذي ينْبَت على الرأس فيه فوائد عظيمة منها : الجمال، ومنها منافع صحيّة، وغير ذلك، فمن فقد شعر الرأس فإنّه يفقد منافع كثيرة أعظمُها الجمال، ويُصبِح كريه المنظر .

وأما « **الأعمى** » فهو الذي ذهب بصرُه كلُّه، أمّا الذي ذهب منه بصرُ عينٍ واحدة؛ فهذا يسمّى أعور .

وقوله : « **فأراد الله** » الله جل وعلا يوصَف بالإرادة، والمخلوق ـ أيضًا ـ يوصف بالإرادة، ولكن إرادةُ الله خاصّةٌ به، وإرادة المخلوق خاصّة به، وإرادة الله تنقسم إلى قسمين : إرادة كونيّة، وإرادة شرعيّة .

« **أن يبتليهم** » يعني : أن يختبرهم .

فأتى الأبْرَص فقال : أيُّ شيءٍ أحبُّ إليك ؟، قال : لونُ حسن، وجِلْدُ حسن، ويَذْهَبُ عني الذي قد قَذِرَني الناس به . قال : فمسحه فذهب عنه قذره، فأُعطيَ لونًا حسنًا وجِلْدًا حسنًا . قال : فأيُّ المالِ أحبُّ إليك ؟، قال : الإبل، أو البقر [شكَّ إسحاق] . فأُعطيَ ناقة عُشراء، وقال : باركَ الله لك فيها .

« **فبعث إليهم مَلَكًا** » المَلَك : واحدُ الملائكة، وهم : خلْقٌ من خلْق الله ومن عالم الغيب، خلقهم الله جل وعلا لعبادته، وخلقهم - أيضًا - لتنفيذ أوامره تعالى في مُلْكه، فمنهم الموكّل بالوحي، ومنهم الموكّل بالقَطْر والنّبات، ومنهم الموكّل بالنفخ في الصّور، ومنهم الموكّل بالأجنّة، ومنهم الموكّل بحفظ أعمال بني آدم، كُلٌّ من الملائكة له عمل : ﴿ **لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرون** ﴾ .

« **فأتى الأبرص فقال : أيُّ شيءٍ أحبُّ إليك ؟، قال : لونُ حسن، وجلدُ حسن، ويَذهبُ عني الذي قَذِرَني الناسُ به . فمسحه المَلَك** » مسح على هذا الأبرص فبرئ، وعاد إليه لونٌ حسن وجلدٌ حسن، وهذا بقدرة الله تعالى لأنّ المَلَك رسولُ الله .

« **قال : فأيُّ المال أحبُّ إليك ؟، قال : الإبل أو البقر [شكّ إسحاق]** » المراد : إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، راوي الحديث، شكّ هل قال الرّسول ﷺ الإبل، أو قال البقر ؟، وهذا من التحفّظ والدِّقّة في الرواية .

« **فأُعطيَ ناقةً عُشَراء** » العُشَراء هي : الحامل التي تمّ لها ثمانية أشهر، لأنّها أنفس الأموال، قال تعالى : ﴿ **وإذا العِشَار عُطِّلت** ﴾، عند قيام الساعة يذهلون فيتركون أنفس الأموال، ويعطّلونها من شدّة الهَوْل .

« **وقال : بارك الله لك فيها** » دعا له بالبركة، ودعوةُ المَلَك مستجابة، وهذا بأمر الله سبحانه وتعالى من أجل الإمتحان والابتلاء .

قال : فأتى الأقرع فقال : أيُّ شيءٍ أحبُّ إليك ؟، قال : لونٌ حسن وشعر حسن، ويَذْهَبُ عنّي الذي قَذِرَنِي الناسُ به . فمسحه فذهب عنه قذره، وأُعْطِي شعراً حسناً . فقال : أيُّ المالِ أحبُّ إليك ؟، قال : البقر، أو الإبل . فأُعْطِي بقرة حاملاً، قال : بارك الله لك فيها .

فأتى الأعمى فقال : أيُّ شَيْءٍ أحبُّ إليك ؟، قال : يردّ الله إليّ بصري فأُبصر به الناس . فمسحه فردّ الله إليه بصره . قال : فأيُّ المال أحبُّ إليك ؟، قال : الغنم . فأُعطيَ شاةً والداً .

فأنتج هذان وولّد هذا، فكان لهذا وادٍ من الإبل، ولهذا وادٍ من البقر، ولهذا وادٍ من الغنم .

« **ثم أتى الأقرع فقال : أيُّ شيءٍ أحبُّ إليك ؟ . قال : لون حسن وشعرٌ حسن، ويَذهب عني الذي قَذِرَني الناس به . فمسحه فذهب عنه قَذَرُه، وأعطيَ شعراً حسناً، قال : أيُّ المال أحبُّ إليك ؟ . قال : البقر أو الإبل . فأُعطيَ بقرة حاملاً** » البقرة الحامل هي التي في بطنها جَنين، يقال لها : حامل .

« **وقال : بارك الله لك فيها** » دعا له مثل الأوّل .

« **فأتى الأعمى فقال : أَيُّ شيءٍ أحبُّ إليك ؟ . قال : يَرُدّ الله إليَّ بصري فأُبصر به الناس . قال : فمسحه فردّ الله إليه بصره . قال : أيُّ المال أحبُّ إليك ؟ . قال : الغنم . فأُعطيَ شاةً والداً** » يعني : قد ولدت حملَها .

« **فأنتج هذان** » أنتج أصحاب الإبل والبقر .

« **وولّد هذا** » أي : صاحب الشّاة .

« **فكان لهذا وادٍ من الإبل، ولهذا وادٍ من البقر، ولهذا وادٍ من الغنم** » بسبب بركة دعوة الملَك .

قال : ثم إنّه أتى الأبرص في صورته وهيئته، فقال : رجلٌ مسكين وابن سبيل، قد انقطعت بيَ الحبال في سفري، فلا بلاغ ليَ اليوم إلاّ بالله ثم بك، أسألكُ بالذي أعطاك اللون الحسن والجِلْد الحسن والمال؛ بعيراً أتبلّغ به في سفري . فقال : الحُقوق كثيرة . فقال له : كأنّي أعرِفُك !، ألم تكن أبرص يقذِرُكَ الناس، فقيراً فأعطاك الله عز وجل المال ؟ . فقال : إنما ورثتُ هذا المال كابِراً عَنْ كابر . فقال : إن كنت كاذباً فصيّرك الله إلى ما كنت .

« **ثم إنّه أتى الأبرص في صورته وهيئَته** » أي : في صورة رجل أبرص، لأنّ اللهَ أعطى الملائكة القُدرة على التشكُّل، فيظهَرون في صور مختلفة لأجل مصلحة البشر .

« **فقال : رجلٌ مسكين** » يَعْرِض حالَه عليه ليتصدّق عليه .

« **وابنُ سبيل** » ابنُ السّبيل هو : المسافِر الذي انقطع ما معه من الزّاد، وقد جعل اللهُ له حقًّا في الزكاة ما يوصِّلُه إلى بلده، ولو كان غنيًّا في بلده .

« **قد انقطعت بيَ الحبال** » يعني : الأسباب، جمعُ حبل وهو السّبب، وفي رواية : (انقطعت بيَ الحيَال) ـ بالياء ـ يعني : الحِيَل .

ثم ذكّره بحالته الأولى فقال : « **أسألُك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال؛ بعيراً أتبلغ به في سفري . فقال : الحقوق كثيرة** » يعني : أن الحقوق التي عليّ كثيرة وينفد المال لو أعطيتك، وأعطيت هذا ممّن لهم عليّ حقوق، وهذا اعتذارٌ منه .

ثم ذكّره الملَك مرّة ثانية وقال له : « **كأنّي أعرِفُك !، ألم تكن أبرص يَقْذُرُك الناس، فقيراً فأعطاك الله عز وجل المال ؟** » .

ثم إنه جحد نعمة اللهِ عليه، وجحد هذه الحالة التي مرّت به، وقال : « **إنما وَرِثْتُ هذا المال كابِراً عَن كابر** » يعني : هذا ليس بمال جديد كما

قال : وأتى الأقرع في صورته، فقال له مثل ما قال لهذا، وردّ عليه مثل ما ردّ عليه هذا . فقال : إن كنت كاذباً فصيّرك الله إلى ما كنت .

قال : وأتى الأعمى في صورته، فقال : رجلٌ مسكين وابن سبيل، قد انقطعتْ بِيَ الحبال في سفري، فلا بلاغ ليَ اليوم إلاّ بالله ثم بك، أسألك بالذي ردّ عليك بصرك؛ شاةً أتبلّغ بها في سفري . قال : كنتُ أعمى فردّ عليَّ بصري، فخُذ ما شئتَ، فو الله لا أجْهَدُك اليوم بشيء أخذته لله . فقال له الملَك : أَمْسِكْ عليك مالك، فإنّما ابتُلِيتم؛ فقد رضيَ الله عنك وسخِط على صاحبيْك » أخرجاه .

تقول، بل هو معي من قديم ومع آبائي من قبل، وهذا جُحود لنعمة الله عز وجل .

فدعا عليه المَلَك، وقال : « **إن كنت كاذباً فصيّرك الله إلى ما كُنت** » يعني : صيّرك الله فقيرًا أبرصاً .

« **قال : وأتى الأقرع في صورته، فقال له مثل ما قال لهذا** » أي : رجل مسيكن وابن سبيل ... إلى آخره .

« **وردّ عليه مثل ما ردّ عليه هذا** » قال له : الحقوق كثيرة .

وذكّره المَلَك بحالته من قبل، فأنكر ذلك، فدعا عليه المَلَك كما دعى على الأبرص بأن يصيره الله إلى ما كان عليه من قبل .

قال : « **وأتى الأعمى في صورته، فقال : رجل مسكين وابن سبيل، قد انقطعت بيَ الحبال في سفري، ولا بلاغ ليَ اليوم إلاّ بالله ثم بك، أسأُلك بالذي ردّ عليك بصرَك شاة أتبلّغ بها في سفري** »، فاعترف الأعمى بنعمة الله وقال : « **كنتُ أعمى فردّ الله عليّ بصري، فخذ ما شئتَ** » يعني : خذ الذي تريده .

« **فوالله لا أَجْهَدُك** » أي : لا أمنعك، « **بشيء أخذته لله** »، وفي رواية : « لا أَحْمَدُك على شيءٍ أخذته لله » لأنّه ليس مالي وإنما هو مالُ الله

سبحانه وتعالى .

ثم ظهرت نتيجة الامتحـان : « **فقال له الملَك : أَمْسِكْ عَلَيْكَ مَالَك، فإنما ابتُليتم** » يعني : اختُبِرْتُم أنت وصاحباك .

« **وقد رضي الله عنك** » بسبب شكرك لنعمة الله عز وجل .

« **وسخِط على صاحبيْك** » بسبب كفرهم بنعمة الله عز وجل .

فهذا الأعمى فـاز برضى الله تعالى وسلم عليه مالُه، أما أولئك فعاقبهم الله وسَخِط عليهم، وهذه نتيجة الابتلاء والإمتحان .

وهذا عامٌّ في كلِّ مَن كفر نعمة الله ومَن شكر نعمة الله عز وجل .

فدلّت هاتان الآيتان وهذا الحديث العظيم على مسائل :

المسألة الأولى: فيه : أنّ نسبة النعـم إلى الله عـز وجـل توحيـد، وأنّ نسبتها إلى غيره شرك، لكن إن اعتقد أنّ غيرَه هو الذي أوجدَهـا فهـو شركٌ أكبر، وإن اعتقد أنّ غيرَه سبب والله هو الـذي أوجدهـا، ولكـن نسبها إلى السببِ فهو شركٌ أصغر، لأنّه لا يجوز النِّسـبة إلى الأسباب، حتى ولو كانت أسبابًا صحيحة، وإنّما تُضاف النّعـم إلى الله سبحانه وتعالى، ولهذا مَرّ بنا الحديث : ﴿ **فلا تجعلوا لله أندادًا وأنتم تعلمون** ﴾ أنّه قولُ الرجل : (لولا كُليبة هذا لأتانا اللّصوص، لولا البطّ في الـدّار لأتانا اللوص) لولا كذا، لولا كـذا، فلا تجوز النّسبة إلى الأسباب، وإنّما تُنسب النعم إلى مسبِّب الأسباب، وهو الله سبحانه وتعالى .

المسـألة الثانيـة : فيـه : أنّ النعـم والنِّقَـم ابتـلاءُ واختبـارٌ مـن الله سبحانه وتعالى، كما قال تعالى : ﴿ **ونبلوكم بالخير والشرّ فتنة** ﴾ .

المسألة الثالثة : فيه : أنّ الله سبحانه أعطى الملائكة القُدرة على التشكُّل بأشكال مختلفة، وهذا ثابتٌ من النُّصوص الكثيرة، فتشكُّلُهم لأجل مصالح العباد، لأنّهم لا يُطيقون رؤية الملائكة .

المسألة الرابعة : في الحديث دليلٌ على مشروعيّة ذكر قَصَص الأوّلين من بني إسرائيل وغيرِهم من أجل الاعتبار والاتّعاظ .

المسألة الخامسة : في الحديث دليل على أنّ من شكر نعمة المال : إخراج الحقوق الواجبة فيه من زكاة وإطعام جائع وكسوة عارٍ، وما أشبه ذلك من الحقوق الواجبة والحقوق المستحبّة، وأنّ البُخْل بحقوق المال من كفر النعمة .

المسألة السّادسة : في الحديث دليل على أنّ الجزاء من جنس العمل؛ فقد رضيَ الله عن هذا الأعمى بسبب إحسانه، وسخِط على صاحبه بسبب بخلهما بحقوق الفقراء والمساكين .

المسألة السّابعة : فيه وصفُ الله جل وعلا بالرِّضا والسخط، صفتان من صفاته اللاّئقة به سبحانه وتعالى، ليس كرضى المخلوق ولا كسخط المخلوق .



❁ بابُ قــول الله تعــالى :

﴿ فلمّا آتاهُما صالحاً جعلاَ له شركاء فيما آتاهما ﴾ الآية .

هذا الباب المقصود به : بيان أنّ تعبيد الأسماء لغير الله شرك ينافي كمال التّوحيد، إنْ كان المقصود مجرّد التسمية، أما إنْ كان المقصود تعبيد التألُّه لغير الله فإنّه شرك أكبر ينافي التّوحيد .

وقولُه ـ رحمه الله ـ : « **بابُ قول الله تعالى** : ﴿ **فلما آتاهُما صالحًا جعلا له شركاء فيما آتاهما** ﴾ » يريد : بيان ما جاء في تفسير الآية .

والآية التي قبلها قوله تعالى : ﴿ **فلما تغشّاها** ﴾ يعني : وَطِئَها آدم ـ عليه السلام ـ .

﴿ **حَمَلَتْ** ﴾ يعني : عَلِقَتْ رَحِمُها بالنُّطْفَة .

﴿ **حملاً خفيفًا** ﴾ هذا شأن الحمل في أوّل أطواره : كونُه نُطفة، ثم عَلَقة، ثم مُضْغَة، ويكون خفيفًا في هذه الأطوار .

﴿ **فمرّت به** ﴾ يعني : ما أجلسها ولا عوّقها عن العمل، فهي تمرّ وتمشي وتقوم وتقعد .

﴿ **فلما أثقلت** ﴾ يعني : في طور نفخ الروح فيه .

﴿ **دعوَا الله ربّهما** ﴾ ﴿ **دعوَا** ﴾ دعا آدم وحوّاء، وطلبا من الله جل وعلا .

﴿ **لئن آتيتَنا صالحًا** ﴾ رزقتنا مولوداً سَوِيًّا في خِلْقَتِه .

﴿ **لنكوننّ من الشاكرين** ﴾ لأنّ هذا هو الواجب في النعمة أن تُشكر .

﴿ **فلما آتاهُما صالحًا** ﴾ استجاب الله دعوتها وآتاهُما ولدًا إنسانًا

قال ابنُ حزم : « اتّفقوا على تحريم كلّ اسم مُعَبَّدٍ لغير الله؛ كعبد عمروٍ، وعبد الكعبة، وغير ذلك، حاشا عبد المطّلب » .

سويًّا صالحًا .

﴿ **جعلا له شركاء فيما آتاهما** ﴾ بأن سمّياهُ (عبد الحارث)، فعبّداهُ لغير الله . وهذا من الشّرك في التسمية، حيث عبّداه لغير الله .

❁❁❁

ثم ذكر عن ابن حزْم، وهو الإمام الجليل، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حَزْم، الأندلسي، القُرطبيّ، الظاهريّ، له المؤلّفات العظيمة مثل : « المحلّى »، و« الفِصَل في الملل والنّحل »، و« الأنساب »، و« جوامع السيرة »، فهو إمامٌ جليل خصوصًا في علم الحديث، إلاّ أنه ـ رحمه الله ـ يؤخذ عليه سلاطة اللسان في ردّه على المخالِفين، واعتناقه لمذهب الظاهرية، والظاهرية معناها : الأخذ بظواهر النّصوص دون النظر في معانيها وأسرارها، وعدم القول بالقياس، وهذا نقصٌ في هذا المذهب .

ولكن على كلّ حال هو إمامٌ جليل، له نفعٌ عظيم في الإسلام، ومؤلّفاتُه خصوصًا « المحلّى » وما فيه من الآثار والأحاديث والرواية بالأسانيد، ففضائلُه كثيرة ـ رحمه الله ـ .

قال : « **اتّفقوا** » يعني : أجمعوا، وليس المراد الاتّفاق عند المتأخّرين الذي هو قولُ جماعةٍ من أهل العلم .

« **على تحريم كلِّ اسم مُعَبّدٍ لغير الله** » كـ(عبد الحُسين)، و(عبد الرّسول) و(عبد الكعبة)، و(عبد الحارث) وغير ذلك، لأنّ التعبيد يجب أن يكون لله سبحانه وتعالى، لأنّ الخلْق كلهم عبادُ الله كما قال تعالى : ﴿ **إنْ كلُّ مَن في السموات والأرض إلاّ آتي الرحمن**

عبْدًا ﴾، فكلُّ الخلْق عبادُ الله المؤمن والكافر .

ولكن العبودية على قسمين :

عبوديّة عامّة، وهذه تشمل جميع الخلق المؤمن والكافر كلُّهم عبادُ الله تعالى، بمعنى : أنّهم مملوكون لله، مخلوقون لله، يتصرّف فيهم، ويدبِّرُ أمورَهم، لا يخرُج عن هذا أحد من الخلق .

النوع الثاني : عبوديّة خاصّة، وهي عبوديّة التألُّه والمحبّة، وهذه خاصّة بالمؤمنين : ﴿ **قل يا عباديَ الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله** ﴾، ﴿ **يا عباد لا خوفٌ عليكم اليومَ ولا أنتم تحزَنون** ﴾، فهذه عبوديّة خاصّة بالمؤمنين، فلا يجوز أن يعبَّدٌ أحدٌ لغير الله كائنًا مَن كان .

قال : « **حاشا** » حاشا : كلمة استثناء .

« **عبد المطّلب** » هو جدّ الرّسول ﷺ، لأنّ الرّسول ﷺ هو : محمد بن عبد الله بن عبد المطِّلب بن هاشم بن عبد مناف بن قُصي بن كِلاب، فـ(**عبد المطِّلب**) هذا استثناه ابنُ حزم من التحريم .

ولكن ليس الأمر كما قال ـ رحمه الله ـ، فلا يجوز أن يسمّى أحد الآن عبد المطّلب، فلا وجه للاستشناء، وإنّما يقال عبد المطّلب لجد الرسول خاصة، حكاية للماضي، كما يقال : (عبد الكعبة) و(عبد شمس)، و(عبد مناف)، حكاية لِمَا مضى .

أما بعد الإسلام فلا يجوز أن يسمّى أحد بهذه الأسماء .

أما حكاية شيء مضى وانتهى فلا بأس بذلك، وقد قال النبي ﷺ : « أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطّلب » هذا من ناحية .

وعن ابن عبّاس في الآية، قال : « لَمّا تغشّاها آدمُ حملت، فأتاهُما إبليس فقال : إني صاحبُكما الذي أخرجكما من الجنّة، لتطيعانِني، أو لأجعلنّ له قرنيْ أيِّل، فيخرُج من بطنك فيشقه، ولأفعلنّ - يخوِّفهما -، سمِّياه عبد الحارث . فأبيا أن يطيعاه، فخرج ميِّتاً .

النّاحية الثانية : يقولون : إنّ عبد المطّلب ليس اسم جد الرسول، وإنما اسمُه : (شَيْبَة الحمد)، ولكن قيل له : عبد المطّلب لأنّ عمّه المطّلب بن عبد مناف جاء به وهو صغير من أخواله بني النجار في المدينة، وكان تأثّر لونه بالسواد بسبب السفر، فظنوه عبداً مملوكاً للمطلب، فقالوا : عبد المطّلب .

❁❁❁

قال ابن عبّاس - رضي الله عنهما - : « **فأتاهُما إبليس فقال : إني صاحبُكما الذي أخرجكما من الجنّة** » يشير إلى القصة التي ذكرها الله سبحانه وتعالى في كتابه من وَسْوَسَة الشيطان لآدم - عليه السلام - لَمّا حرّم الله عليه أن يأكُل من شجرة معيَّنة في الجنّة، وجاءه الشيطان وزيّنها له وأغراهُ بالأكل منها، فعصى ربَّه وأكل منها، فحصلت المصيبة، وأُخرج من الجنّة بسبب ذلك، وأُهْبِط إلى الأرض . ولكنّ آدمَ وحوّاء تابا إلى الله - عليهما السلام - تابا إلى الله فتاب الله عليهما .

« **لتُطِيعَانني** » أي : تمتثلان ما آمركما به .

« **أو لأجعلنّ له قرني أيِّل** » الأيِّل هو ذكر الأوعال . « **فيخرج من بطنك فيشقه** » يعني : بقرنيه .

« **ولأفعلنّ - يخوفهما -** » من التخويفات والتهديدات، فلم يلتفتا إليه، ولم يطيعاه لأنه عدوهما .

ثم حملت، فأتاهُما، فذكر لهما، فأدركهُما حبُّ الولد، فسمّياهُ عبد الحارث .
فذلك قوله تعالى : ﴿ جعلا له شركاء فيما آتاهما ﴾ » رواه ابن أبي حاتم .
وله بسند صحيح عن قتادة : « شركاء في طاعته، ولم يكن في عبادته » .

« **فخرج ميِّتًا** » وهذا من باب الامتحان والابتلاء من الله سبحانه وتعالى .

« **ثم حملت فأتاهُما فذكر لهما** » ذلك، لأن الشيطان ـ لعنه الله ـ يحاوِل مع الإنسان ولا ييأس .

« **فأدركهما حُبّ الولد، فسمّياه عبد الحارث** » والحارث قيل : هو اسم إبليس، قبل أن تحصل عليه اللعنة، ولكن بعد أن حصلت عليه اللعنة وطُرد من الملأ الأعلى سمّي بإبليس .

« **فذلك قولُ الله تعالى : ﴿ جعلا له شركاء فيما آتاهما ﴾** » أي : هذا تفسير هذه الآية .

« **رواه ابن أبي حاتم** » .

❁❁❁

« **وله** » أي : ابن أبي حاتم .

« **بسندٍ صحيح عن قتادة : شركاء في طاعته، ولم يكن في عبادته** » وشركُ الطاعة شركٌ أصغر لا يُخرِج من الملّة، لا سيّما وأنّهما لم يفعلا هذا قصدًا للمعنى، وإنّما فعلاه من باب حُبّ الولد، ومن أجل سلامته فقط، ومع هذا سمّاه الله شركًا، فيكون شركًا ولو لم يقصده الإنسان . فدلَّ هذا على أنّ مَن تكلّم بالشّرك أو فعل الشرك فإنّه يسمّى مشركًا، ولو لم يقصده و لم ينوِه، فيُحكَم عليه بأنّ فعله هذا شرك،

وله بسند صحيح عن مجاهد في قوله : ﴿ لئن آتيتنا صالحًا ﴾ قال : أشفقا أن لا يكون إنسانًا .

وذكر معناه عن الحسن وسعيد وغيرِهما .

سواء من الشرك الأصغر أو الشرك الأكبر، ولهذا قال الرّسول ﷺ للذي قال له : ما شاء الله وشئتَ : « أجعلتني لله نِدًّا ؟ » مع أنّ القائل ما أراد أن يجعل لله نِدًّا، ولكن هذا اللّفظ لا يجوز، فهو شرك ولو لم يقصده، فكيف إذا قصده ؟ .

ففيه : ردٌّ على من يقول : أن من قال كلمة الشرك أو فعل الشرك لا يُحكم عليه أنه مشرك حتى يعتقده بقلبه .

***

« **وله** » أي : ابن أبي حاتم .

« **بسند صحيح عن مجاهد في قولَه : ﴿ لئن آتيتنا صالحًا ﴾ قال : أشفقا أن لا يكون إنسانًا** » أي : خافا من ذلك .

« **وذكر معناه عن الحسن** » هو : الحسن البصري .

« **وسعيد** » هو : سعيد بن المسيِّب، وهما من أئمّة التّابعين، أي : ورُوِيَ هذا التفسير عن هذين الإمامين، بل هذا قولُ أكثر المفسِّرين، كما ذكر ذلك الشوكاني في « فتح القدير »، ورجّحه شيخُ المفسرين الإمام ابن جرير ـ رحمه الله ـ في « تفسيره » وقال : (هو أولى القولين في تفسير الآية الكريمة) .

وهو الذي اختاره الشيخ المصنِّف : محمد بن عبد الوهاب، واختاره الشارح الشيخ : سليمان بن عبد الله، وأنّ هذا الشرك المذكور في وقع

من آدم وحوّاء، لكنّه شركٌ في الطاعة وليس في العبادة .

وذهب بعضُ المفسِّرين ـ وهو القول الثّاني ـ : إلى أنّ الآية من أوّلها إلى آخرها لا تعني آدم ولا حوّاء، وإنما تعني المشركين من بني آدم، واعتمدوا في هذا على شيئين :

الشيء الأوّل : أنّه لا يجوز أن يقع من آدم وحوّاء مثل هذا، لأنّ آدم ـ عليه الصلاة والسلام ـ نبي من أنبياء الله، ولا يقع منه هذا الشيء .

الشيء الثاني : أنّ الله ختَم الآية بقوله : ﴿ **فتعالى الله عمّا يُشركون** ﴾، وهذا لفظُ جمع، فيُراد به المشركون من بني آدم .

واختار هذا القول ابن كثير في تفسيره، وطَعَن فيما رُوي عن ابن عبّاس، وقال : « لعلّه من الإسرائيليّات » .

ولكن الإمام ابن جرير يقول : « أولى القولين هو القول الأوّل » وهو الذي عليه أكثرُ المفسرين .

ويرجّح القولُ الأوّل : أنّ الله سبحانه وتعالى ذكر الضّمير بلفظ التثنية، وأوّل الآية لا شك في آدم وحوّاء، وهو قوله : ﴿ **هو الذي خلقكم من نفسٍ واحدة وجعل منها زوجها** ﴾، ولا شك أن المراد : آدم وحوّاء، ثم أعادَ الضمائر إليهما، وهذا أُسلوب العرب؛ أنهم يذكرون الإسم في الأوّل ثم يعيدون الضمائر إليه، إنْ كان مفرَدًا مفردًا، وإنْ كان مثنى مثنى، وإنْ كان جمعًا فجمعًا، هذا الأسلوب العربي .

والضمائر هي : ﴿ **دعوا** ﴾، ﴿ **ربُّهما** ﴾، ﴿ **لئن آتيتنا** ﴾، ﴿ **فلما آتاهُما** ﴾، ﴿ **جعلا له شركاء** ﴾، كلُّ هذه الضمائر ترجع إلى آدم وحوّاء .

أمّا آخِر الآية فهو التفاتٌ إلى الذريّة، وهذا أسلوبٌ عربي معروف في لغة العرب، وذلك أنه لَمّا ذكر قصة آدم وحوّاء وفرغ منها انصرف إلى الذريّة فقال : ﴿ **فتعالى الله عمّا يُشركون** ﴾ أي : المشركون من العرب الذي بُعث إليهم رسولُ الله ﷺ، فمعظم الآية في آدم وحوّاء، وآخِرُها إلتفاتٌ إلى ذريّة آدم وحوّاء، فكأنّ الله سبحانه وتعالى يستنكر الشرك من أصله : الشرك الذي وقع من آدم وحوّاء، وهو شركٌ أصغر، والشرك الأكبر الذي وقع من عَبَدَة الأوثان من ذريّة آدم .

فيترجّح القول الأوّل من عِدّة وجوه :

أوّلاً : أنّ الضمائر كلُّها مثنّاة، والقول بأنّ المراد الذريّة تعسُّفٌ في الألفاظ لا يجوز .

ثانيًا : أنّ ما فسّر به ابن عبّاس ورد من عدّة جهات، فهو تفسير صحيح من مجموع طُرُقِه .

ثالثًا : أنّ عليه الأكثر من أهل العلم، كما قال الشوكاني في « نيل الأوطار » .

رابعًا : أنّه هو المعنى الذي رجّحه الإمام أبو جعفر ابن جرير ـ شيخ المفسِّرين، حيث قال : « أولى القولين : القولُ الأوّل »، وهذا الذي اختاره المصنّف في هذا الباب .

أمّا قول المخالفين : أنّ آدم ـ عليه السلام ـ لا يليقُ به ذلك .

فنقول : هذا ليس بشرك أكبر، إنما هو شركٌ أصغر، وهو شركٌ في الطاعة والألفاظ، لا في المعاني والمقاصد والنيّات، وقد يقع من الأنبياء بعض الذنوب الصغار التي عاتبهم الله عليها، ثم يتوبون منها ويتوب

عليهم، والعِصمة إنما هي من الذنـوب الكبـائر، ومـن الاستمرار علـى الصغائر .

هذا، ويُستفاد من هذه القصّة التي ذكرها الله في القرآن عدّة فوائد :

الفـائدة الأولى: بيـان الحكمـة مـن خلـق الزوجـات لبـني آدم، وأن المقصود من ذلك السَّكَن والاستيلاد، وغير ذلك من الفوائد، والقوامـة من الرجل على المرأة : صيانتُها، إلى غـير ذلـك، لكـن أهـمّ شـيء هـو السَّكَن، كونُ الإنسان يأتي إلى بيتٍ فيـه زوجـة طيِّبـة ملائِمـة يسـكُن إليها ويرتاح معها .

الفائدة الثانية : أن حصول الأولاد الأسوياء في خِلْقَتِهم، الصالحين في دينِهم؛ من أكبر النعم : ﴿ **والله جعل لكم من أنفسكم أزواجًا وجعـل لكم من أزواجكـم بنـين وحَفَـدة ورزقكـم مـن الطيِّبـات** ﴾، ﴿ **لئن آتيتنا صالحاً لنكونن من الشاكرين** ﴾ .

الفائدة الثالثة : في الآية دليل على بيان الحكمة من الـزواج، وأنّهـا السكَن والاستيلاد، ويَتْبَعْ ذلك بقية الأغراض مـن الصيانـة، والقوامَـة، والنّفقة، وغير ذلك، فالمرأة بلا رجل تكون معذّبة، والرجـل بـلا امـرأة يكون معذّبـًا، أما إذا اجتمع زوجان متناسِبان فهذا من تمامِ النِّعمة .

الفائدة الرابعة : في الحديـث دليـلٌ علـى أنّ تعبيـد الأسمـاء لغـير الله شرك .

الفائدة الخامسة : التحذيـر مـن كَيْـد إبليس، فـإذا كـان فعـل مـع الأبوين ما فعـل فـإنّه سـيفعل مع الـذريّـة أشـدّ : ﴿ **أرأيتَكَ هـذا الذي**

كرّمتَ عليَّ لئن أخّرتني إلى يومِ القيامة لأَحْتَنِكَـنَّ ذريّته إلاّ قليلاً ﴾، ﴿ قال فبعزّتك لأُغْوِيَنَّهُم أجمعين إلا عبادك منهم المخلَصين ﴾، فهو يهدِّد ويتوعّد .

الفائدة السادسة : أن تعبيد الأسماء لغير الله يُعتبر من الشرك الأصغر، وهو شرك الطّاعة، إذا لم يقصد به معنى العُبودية، فإنْ قصد به معنى العبوديّة والتألُّه صار من الشرك الأكبر، كما عليه عُبّاد القُبور الذين يسمّون أولادهم : (عبد الحسين) أو (عبد الرّسول) أو (عبد الكعبة) أو غير ذلك، هؤلاء في الغالب يقصدون التألُّه، لا يقصدون مجرّد التّسمية وإنما يقصدون التألُّه بذلك والتعبُّد لهذه الأشياء، فهذا يُعتبر من الشرك الأكبر .



۞ باب قول الله تعالى :

﴿ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه ﴾ الآية .

هذا الباب عقده الشيخ ـ رحمه الله ـ في كتاب التوحيد من أجل بيان وجوب إثبات أسماء الله وصفاته، ومن أجل أن يبيّن التوسُّل المشروع والتوسُّل الممنوع، لأنّ مسألة التوسُّل ضلَّ فيها خلْقٌ كثير من قديم الزّمان، فالمشركون يعبُدون غيرَ الله ويسمّون معبوداتهم وسائل إلى الله، فيقولون : **﴿ ما نعبُدهم إلاّ ليقرِّبونا إلى الله زُلْفى ﴾**، قال تعالى : **﴿ ويعبدون من دون الله ما لا يضرُّهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾**، فهم لا يعبدون هذه المعبودات لذاتها، لأنّهم يعلمون أنّها لا تخلُق ولا تَرْزُق ولا تُحْيي ولا تُميت، وإنّما زعموا أنّها تتوسّطُ لهم عند الله عز وجل، من باب الوسيلة، فردّ الله تعالى بالقرآن بأنّ هذا التوسُّل وهذا العمل كفرٌ وشرك، وأنّه لم يَشْرَعْهُ سبحانه وتعالى لعباده .

وجاء مِن بعدِهم القبوريُّون والصوفيّة ومِنْ قبلهم الرّافضة والباطنيّة كلُّهم نَحَوا هذا المنحى الذي نحاه المشركون، فصاروا يعبدون الموتى، ويستغيثون بهم، ويدعونهم من دون الله، ويذبحون لهم، وينذُرون لهم، ويقوولون : نحنُ نعلم أنّهم مخلوقون، وأنهم لا يخلُقون ولا يرزُقون، ولكنّنا اتّخذناهم وسائل بيننا وبين الله . وربّما يحتجّون بقوله تعالى : **﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربِّهم الوسيلة ﴾**، وبقوله تعالى : **﴿ يا أيها الذين آمنوا اتّقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهِدوا في سبيلِه لعلكم تُفلحون ﴾**، فظنّوا أنّ الوسيلة التي أمر الله باتخاذها إليه أنّها جعل

وسائط بينهم وبين الله .

وهذا فهمٌ باطل، لم يُرِدْهُ الله سبحانه وتعالى، بل أنكره على المشركين، وحكم بأنّه كُفر، وأنّه شرك، ونزّه نفسَه عنه فقال : ﴿ **سبحانه وتعالى عمّا يُشركون** ﴾، وقال : ﴿ **إنّ الله لا يهدي مَن هو كاذِبٌ كفّار** ﴾، بيَّن أنه كفر وأنه شرك، ونزّه نفسَه عنه، فهو لم يَشْرَع لعباده أبدًا أن يجعلوا بينه وبينهم وسائط من الخلْق يبلِّغونه حاجات عبادِه، وإنما أمر بدعائه مباشَرة : ﴿ **وقال ربكم ادعوني أستجب لكم** ﴾ .

« ينزل كلّ ليلة إلى سماء الدّنيا حين يبقى ثُلث الليل الآخر فيقول : هل من سائل فأعطيَه ؟، هل من داعٍ فأستجيب له ؟، هل من مستغفِر فأغفر له » .

فأَمر بدعائه واستغفاره وسؤالِه مباشَرة، لأنّه سبحانه وتعالى : ﴿ **يعلم السِّرَّ وأخفى** ﴾، ويعلَم أحوال عبادِه، لا يخفى عليه شيءٌ في الأرض ولا في السماء .

إنّما تُتّخذ الوسائل والوسائط عند من لا يعلم أحوالَ الناس ولا يعلم أحوال الرعيّة من المُلوك والرؤساء من البشر، تخفى عليهم أحوال الرعايا وأحوال الناس وحاجات الناس، يحتاجون إلى مَن يبلِّغهم، أما الله جل وعلا فإنّه لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، ويعلم كلَّ شيء، ويسمع كلَّ شيء، يسمع السر، ويعلم ما في القلب، ولو لم يتكلّم الإنسان، فهو ليس بحاجة إلى اتّخاذ مبلّغين ومتوسِّطين بينه وبين عباده .

أمّا استدلالُهم بقوله : ﴿ **يا أيها الذين آمنوا اتّقوا الله وابتغوا إليه**

الوسيلة﴾، وبقوله: ﴿**أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلةَ أيُّهم أقرب**﴾، فالآيتان لم يُرِد منها اتّخاذ وسائط بين الله وبين عباده.

وإنّما معنى التوسُّل في اللغة: التقرُّب، يقال: توسّل إليه: تقرَّب إليه، ووسَل إليه: قَرُب منه، والواسل: اسم فاعل من وسل، هو المتقرِّب، والوسيلة هي: السبب والطريق الذي يوصِّل إلى الله سبحانه وتعالى، والذي يوصِّل إلى الله طاعتُه سبحانه وتعالى وعبادته، وما شرعه على أَلْسُن أنبيائِه ورسله. هذه الوسيلة.

والمخلوق وإن كان له منزلة عند الله كالأنبياء والرُّسل ـ عليهم الصلاة والسلام ـ والصالحين والأولياء، لكنّ الله لم يَشْرَعْ لنا أن نسأل بمكانتهم ومنزلتهم عنده، وإنما أمرنا أن نتوسّل إليه بعملنا نحن لا بعمل غيرِنا، بأن نطيع الله ونتقرّب إليه، أما أنّ فلانًا له عند الله مكانة وله جاه، فهذا ليس من عملنا وليس لنا فيه شيء، هذا خاصٌّ بهم، والله لم يشرع لنا أن نسأله بجاه أحد، ولا بذات أحد، ولا بمنزلة أحدٍ عنده سبحانه وتعالى، هذا كلّه باطل.

وإذا تبيَّن أنّ الوسيلة المذكورة في القرآن هي الطّاعة، وهي التي تقرِّب إلى الله عز وجل وتُدني من الله عز وجل، وأن اتّخاذ الوسائط من الخلْق بين الله وبين عبادِه لم يَشْرَعْهُ الله ولا رسولُه؛ وجب علينا التقرّب إلى الله بطاعته. والتوسّل إنْ صحِبَه شيءٌ من التقرُّب إلى المخلوق كالذبح له والنّذر له؛ صار شركًا أكبر، وإن لم يصحبه شيءٌ من التقرُّب إلى المخلوق، وإنما هو مجرّد توسُّط بالجاه ونحوه؛ فهذا بدعة ووسيلة إلى الشرك، كالسؤال بالجاه، والسؤال بحقّ النبي، أو بمنزلة

النبي، أو بالنبي ذاتِه .

فهذا يُعتَبر بدعة في الدعاء لم يشرعها الله، وهي وسيلة من وسائل الشرك، لأنّه إذا بدأ يتوسّل بجاه المخلوق أو بمنزلته أو بحقّه عند الله؛ فإنّه يتدرّج إلى أن يعبُد هذا المخلوق، مثل ما حصل للمشركين قديمًا وحديثًا، حيث بدأتْ مسألتهم من مجرّد التوسُّل، وانتهت بالشّرك الأكبر المخرِج من المِلّة، نسأل الله العافية والسلامة .

وقد تعلّق بعض المغالطين بكلمة جاءت في بعض رسائل الشيخ : محمد بن عبد الوهاب ـ رحمه الله ـ، أنه قال : « إن التوسل من مسائل الفقه والاجتهاد، والتي لا إنكار فيها »، هكذا قالوا !!، ونسبوه إلى الشيخ !! .

والواقع أن الشيخ ـ رحمه الله ـ فصّل فقال : « إن التوسّل الخالي من عبادة المتوسَّل به، وإنما هو توسل بحق الشخص، أو جاهه؛ فهذا بدعة، وليس بشرك . وأما التوسل الذي معناه التقرب إلى المتوسَّل به بالذبح له، والنذر له، وغير ذلك من أنواع العبادة؛ فهذا شرك أكبر » .

هذا معنى ما قاله الشيخ، وهو ما قرّره المحققون من أهل العلم، وليس المراد : أن التوسل كله من مسائل الفقه؛ لأن منه ما هو شرك أكبر .

وهذا بابٌ عظيم، لأنّ هذه الشبهة ضلّ بها أكثرُ الخلْق قديمًا وحديثًا، لأنّهم لم يفرقوا بين الوسيلة الممنوعة والوسيلة المشروعة .

فالتوسُّل على قسمين :

توسُّل ممنوع، وهو : التوسُّل بجاه المخلوق، أو بحق المخلوق ومنزلته،

أو بذاته . وهو إمّا شركٌ، وإمّا بدعة ووسيلة إلى الشرك .

أما **التوسُّل المشروع** فهو : الذي جاء في الكتاب والسنّة ذكرُه والأمرُ به، ومن ذلك : هذه الآيةُ الكريمة التي صدّر بها الشيخ هذا الباب : ﴿ **ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها** ﴾ .

والتوسُّل المشروع أنواع :

النوع الأول : التوسُّل بأسماء الله وصفاته، تقول : (يا رحمن ارحمني)، (يا غفور اغفر لي)، (يا توّاب تُبْ عليّ)، (يا غنيّ اغنني)، وهكذا، تذكُر في دعائك كلَّ اسم يناسِب حاجتك .

ولا يناسِب أنك تأتي باسم غير مناسب لحاجتك : فلا تقُلْ : اللهم اغفر لي إنّك شديد العقاب .

النوع الثاني : التوسُّل إلى الله جل وعلا بدعاء الصالحين : إذا كان هناك صالحٌ من الصالحين، حيٌّ موجود تأتي إليه وتقول : (ادعُ الله لي أن يغفر لي)، (أن يرزقني)، (أن يشفِيَني)، أو إذا قَحِطَ الناس طلبوا من الصالحين أن يدعوا الله تعالى لهم بالغيث . فهذا مشروع .

وقد استسقى عمر بن الخطّاب ـ رضي الله تعالى عنه ـ بدعاء العبّاس عمّ الرسول ﷺ، وقال : « اللهم إنّا كُنّا نستسقي بنبينا فتسقينا، وإنا نستسقي بعمّ رسولك، قم يا عبّاس فادعو »، فيدعو العبّاس والناس يؤمِّنون .

وهذا توسُّل بدعاء الصالحين، وكما توسّل معاوية ـ رضي الله عنه ـ بيزيد الجُرْشي، وغيرُهم .

أما الميِّت فلا يجوز أن تطلُب منه شيئًا، فلا يجوز أن تذهب إلى قبر الرّسول ﷺ أو قبر غيره من الصالحين وتقول : (ادعُ الله لنا)، لأنّ الصحابة ما كانوا يذهبون إلى قبر الرّسول ﷺ، بل إنّهم لَمّا أجدبوا وما بينهم وبين قبر الرّسول إلاّ أمتار ما ذهبوا إليه، وإنّما طلبوا من العبّاس، لأنّ العبّاس حيٌّ حاضر يستطيع أن يدعو، أما الرسول ﷺ فإنّه ميِّت، ولا يجوز أن يُطلب من الميِّت شيء لا دُعاء ولا غيره .

النوع الثالث : التوسُّل إلى الله بالأعمال الصالحة، مثل حديث أصحاب الغار الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصّخرة وسدّت عليهم المَخْرَجْ، فكلٌّ منهم توسّل إلى الله بالعمل الذي قدّمه لله عز وجل : هذا توسّل بعِفّته عن الحرام، وهذا توسّل بِبِرِّه بوالديه، وهذا توسَّل بأمانته وحِفظه لحقّ الأجير حتى جاء وأعطاه إيّاه، ففرّج الله عنهم، وكما قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **ربّنا إننّا سمعنا مناديًا ينادي للإيمان أنْ آمِنوا بربِّكم فآمنّا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفِّر عنّا سيِّئاتنا وتوفّنا مع الأبرار** ﴾ توسّلوا إلى الله بإيمانِهم بالرّسول ﷺ : ﴿ **ربّنا آمنا بما أنزلتَ واتّبعنا الرّسول فاكتُبنا مع الشّاهدين** ﴾ توسّلوا إلى الله بإيمانهم واتّباعهم للرّسول ﷺ . والتوسُّل بالتوحيد : (أسأُلك بأنّك أنت الله لا إله إلاّ أنت)، وكما توسّل ذو النون ـ عليه الصلاة والسلام ـ وهو في بطن الحوت : ﴿ **فنادى في الظُّلُمات أن لا إله إلاّ أنت سبحانك إنّي كنتُ من الظّالمين** ﴾ .

❁❁❁

وقولُه تعالى : ﴿ **ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها** ﴾ إخبارٌ من الله جل وعلا أنّ له الأسماء، وأنّها حُسنى .

....

والحسنى أي : البالغة في الحُسن أعلاه، لا شيء أحسن منها، فالحسنى هي : المتناهِيَة في الحُسن، فكلُّ أسماء الله حسنى .

ولا يعلم عددها إلاّ الله سبحانه وتعالى كما قال النبي ﷺ : « أسألُك بكلّ اسمٍ هو لك سمَّيْتَ به نفسَك، أو أنزلته في كتابك، أو علّمته أحدًا من خلقك، أو استأثَرْتَ به في علم الغيب عندك »، فالله جل وعلا له أسماء كثيرة، منها ما أنزله في كتابه، ومنها ما علّمه بعضَ خلْقه و لم يُنزله في كتابه .

وأمّا قولُه ﷺ : « إنّ لله تسعةً وتسعين اسمًا، مَن أحصاها دخل الجنّة » فليس المراد الحصر، وإنّما هذه التسعة والتسعين موصوفة بأنّ مَن أحصاها دخل الجنّة، وليس المعنى : أنّها منتهى أسماء الله تعالى، وأن أسماء الله محصورة فيها .

ومعنى إحصائها : عدها، ومعرفة معناها، والعمل بمقتضاها . أما مجرّد أنه يكتُبها، أو يعدّها عدًّا فقط، وهو لا يعرف معانيها، أو أنّه يعرف معانيها لكنّه لا يعمَلُ بها فإنّه لا يحصُل على هذا الوعد الكريم .

أما ما جاء في رواية التّرمذي من عدّ هذه الأسماء، فهذا لم يَثْبُت عن النبي ﷺ، وإنّما هو مُدْرَجٌ في الحديث مِن عمل بعض الرواة .

فهذه الآية تدلُّ على إثْبات الأسماء لله تعالى رَدًّا على المشركين وعلى الجهميّة ومَن نفى أسماءَ الله سبحانه وتعالى .

وفي الآية : أنها كلُّها حسنى .

وفيها : مشروعيّة التوسُّل إلى الله تعالى بها، ودعائه بها : ﴿ **فادعوه بها** ﴾ يعني : توسّلوا إلى الله بها، بأن تقول : يا رحمن ارحمني، يا غفور

اغفر لي، يا كريم أكرمني، يا توّاب تُبْ عليّ . إلى آخره، بأنْ تأتي بكل اسمٍ يناسب حاجتك .

ثم قال : ﴿ **وذَرُوا الذين يُلحدون في أسمائه** ﴾ ﴿ **ذروا** ﴾ يعني : اترُكوا .

والإلحاد في اللغة : المَيْل عن الشيء، ومنه سُمي اللحد في القبر لحدًا لأنّه مائل عن سَمْت القبر .

أما الإلحاد في أسماء الله : فذكروا له **عدّة معانٍ** :

منها : جُحودها ونفيُها كما نفتْها الجهميّة .

هذا أعظم الإلحاد فيها، فالذي يقول : (إن الله ليس له أسماء، لأنّ الأسماء موجودة في المخلوقين، فإذا أثبتناها صار تشبيهاً) .

فهذا جاحدٌ لأسماء الله، ملحِدٌ فيها ـ والعياذُ بالله ـ أعظم الإلحاد، وهذا كُفرٌ بالله عز وجل .

النوع الثاني : تأويلُها عما دلّت عليه، كما فعلت المعتزلة والأشاعرة والماتوريديّة وغيرهم : الذين يُثبتون الأسماء ولكنّهم ينفون معانيها وما تدل عليه من الصّفات، لأنّ هذه الأسماء كلُّ اسم منها يدلّ على صفة؛ (الرحمن) يدلّ على الرحمة، (الغفور) يدلّ على المغفرة، (العزيز) يدلّ على العزّة والقوة والمَنعة والغَلَبة، وهكذا، كلُّ اسم يُشتَقُّ منه صفة من صفات الله تعالى : (السميع) يدلّ على السمع، (البصير) يدلّ على البصر، (العليم) يدلّ على العلم، (القدير) يدلّ على القدرة، وهكذا، كلُّ اسمٍ منها يدلُّ على صفة . فالذي لا يُثْبتُ الصفات مُلحدٌ في أسماء الله، لأنّه جحد معانيَها، وجعلها ألفاظًا مجرّدة لا تدلّ على شيء .

ذكر ابنُ أبي حاتم عن ابن عبّاس : ﴿ يُلحدون في أسمائه ﴾ : « يُشركون » .

وعنه : « سموا اللاّت من الإله، والعُزّى من العزيز » .

وعن الأعمش : «يُدخلون فيها ما ليس منها » .

النوع الثالث : تسمية المخلوقين بأسماء الله، مثل ما فعل المشركون من تسمية اللات من اسم الإله، والعُزّى من اسم العزيز،، فجعلوا أسماء الله أسماءً لمعبودات المشركين، هذا من الإلحاد في أسماء الله سبحانه وتعالى .

فدلّ على أنّ الذي يُنكر أسماء الله، أو يؤوِّلها بغير معانيها الصحيحة، أو يحرِّفها إلى مسمّيات الأصنام؛ أنّه ملحدٌ متوعَّدٌ بأشدّ الوعيد .

❀❀❀

ثم ذكر عن ابن أبي حاتم - رحمه الله -، عن ابن عبّاس - رضي الله عنهما - : « ﴿ **يُلحدون في أسمائه** ﴾ : **يُشركون** » أي : يُشركون في أسماء الله .

﴿ **أسمائه** ﴾ أي : يُشركون في أسمائه، وذلك أنهم جعلوا لله شُركاء في أسمائه، كما سمّوا معبوداتهم بالآلهة .

❀❀❀

« **وعنه** » أي : ابن عبّاس .

« **سَمُّوا اللات من الإله، والعُزّى من العزيز** » أي : أنهم سمّوا الأصنام الكبار المعروفة عند العرب (اللات) و(العُزّى) اشتقّوا لها من أسماء الله .

❀❀❀

« **وعن الأعمش** » هو : سُليمان بن مَهْران، الإمام الجليل في الحديث والفقه والتفسير .

« **يدخلون فيها ما ليس منها** » لأنّ القاعدة في أسماء الله : أن لا يُسمّى إلا بما سمّى به نفسَه، أو سمّاهُ به رسولُه ﷺ، فما لم يسمِّ الله به نفسَه ولم يسمِّه به رسولُه ﷺ فلا يجوز أن يُطلَق على الله، لكن المشركون سمّوا الله بما لم يسمِّ به نفسَه، وهذا من الإلحاد في أسماء الله، كما سمّت النصارى معبوداتهم بالرّبّ، أو سمّوا الله عز وجل بالأبْ .

فهذه الآية الكريمة وما جاء في تفسيرها عن ابن عبّاس وعن الأعمش تدلّ على مسائل :

المسألة الأولى: بيان التوسُّل المشروع، وهو التوسُّل بأسماء الله وصفاتِه .

المسألة الثانية : بيان التوسُّل الممنوع، وهو التوسُّل إلى الله بجعل واسطة في الدعاء بين الداعي وبين الله عز وجل، كأن يقول : أسألُك بنبيِّك، أو بجاه نبيِّك، أو بمنزلة نبيِّك، أو ما أشبه ذلك .

المسألة الثالثة : فيه إثبات الأسماء لله سبحانه وتعالى .

المسألة الرابعة : أن أسماء الله كلها حسنى، قوله : ﴿ **ولله الأسماء الحسنى** ﴾، فليس فيها اسمٌ غير حسن .

المسألة الخامسة : فيه : النهي عن الإلحاد في أسماء الله عز وجل .

المسألة السادسة : أن أسماء الله توقيفيّة، لا يجوز أن يُذكر فيها ما ليس ثابتًا في كتاب الله ولا سنّة رسوله ﷺ، لأنّ هذا من الإلحاد في أسماء الله، كما قال الأعمش : « **يدخلون فيها ما ليس منها** » .



❁ باب لا يقال : السلام على الله

في الصحيح عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال : كنا إذا كنا مع النبي ﷺ في الصلاة؛ قلنا : السلام على الله من عباده، السلام على فلان وفلان، فقال النبي ﷺ : « لا تقولوا : السلام على الله؛ فإن الله هو السلام » .

مناسبة هذا الباب لكتاب التوحيد : أنّه لَمّا كان السلام من أسماء الله سبحانه وتعالى فإنّه لا يقال : (**السلامُ على الله**) لأنّه هو السلام سبحانه وتعالى .

وأيضًا : لَمّا كان معنى السلام الدعاء للمسلَّم عليه بالسّلامة من الآفات، والله جل وعلا منزّه عن أن ينالَه شيءٌ من النقص أو من الآفات أو من المكروهات، فليس بحاجة أن يدعى له سبحانه وتعالى، بل هو المدعو، ولا يُدعى له سبحانه وتعالى لغِنَاهُ عن كلِّ شيء وحاجة كلِّ شيء إليه سبحانه وتعالى، لأنّ الدعاء إنّما يكون للمخلوق المحتاج، أمّا الله جل وعلا فإنّه غنيٌّ لا يحتاج إلى شيء، فمن دعا لله فقد تنقّص الله عز وجل، وهذا يُخِلُّ بالتوحيد .

❁❁❁

قال : « **في الصحيح** » يعني : في « الصحيحين » .

« **عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال : كُنّا إذا كُنّا مع النبي ﷺ في الصلاة قلنا : السلامُ على الله من عباده، السلام على فلان وفلان** » وفي بعض الروايات : « **السلامُ على جبريل وميكائيل** »، فقال النبي ﷺ : « **لا تقولوا : السلام على الله، فإنّ الله هو السلام، ولكن قولوا : التحيَّاتُ لله، والصلوات، والطيِّبات** » إلى آخر الحديث في التشهُّد .

فقولُـه : « **لا تقولوا : السلامُ على الله** » هـذا نهـيٌّ منـه ﷺ عـن هـذه الكلمة، والنهيُ يقتضي التحريم .

ثم بيَن ﷺ السبب في هذا النّهي فقال : « **فإنّ الله هو السلام** » أي : أنّ (**السلام**) من أسماء الله تعالى، كما قال تعـالى : ﴿ **هـو الله الـذي لا إله إلاّ هو الملك القُدُّس السلام المؤمن المُهَيْمِن** ﴾ .

و(**السلامُ**) من أسمائه سبحانه وتعـالى معنـاه : السـالم مـن الآفـات والعُيـوب والنقـائص، فالله جـل وعـلا سـالمٌ مـن الآفـات والعُيـوب والنقائص لذاتِه سبحانه وتعـالى لا أنّ أحـدًا يسلّمه، وإنّما هـو سـالم بذاته سبحانه وتعالى .

وأيضـًا : (**السلام**) هو الذي يُطلَبُ منه السـلام، كمـا كـان النبي ﷺ إذا سلَّم من الصلاة قبل أن ينصرف إلى أصحابه يسـتغفرُ الله ثلاثـًا وهو متوجِّهٌ إلى القبلة، ثم يقول : « اللهم أنت السلام، ومنك السـلام، تباركتَ يا ذا الجلال والإكرام » « ومنك السـلام » : أنـت الـذي تمنـحُ السلام لعبادِك، وأنت الـذي يُطلَـب منـك السـلام، بمعنـى : أنّ العبـاد يسألونك أن تسلّمهم من الآفات والنقائص والمكاره .

فـ(**السلام**) من أسماء الله له معنيان كما ذكر أهلُ العلم :

المعنى الأوّل : السالم من النقائص والعُيوب .

والثاني : المسلّم لغيره .

أي : السالم في نفسه، المسلّم لغيره، سبحانه وتعالى .

فحينـما يقـول المسـلّم على النـاس : (السـلام عـليكم ورحمـةُ الله

وبركاته) فمعناه : أنّه يقول : أدعـوا لكـم بالسّـلامة مـن الله سبحانه وتعالى، أو (السـلام عليكـم) أي : اسمُ الله عليكـم، بمعنـى : أن الله يحفظُكم ممّا تكرهون .

فهذا الحديث فيه مسائل :

المسألة الأولى: أنه لا يُقال : (**السلام على الله**) من عبادِه، لأنّ هـذا معناه : الدعاء، والله جل وعلا لا يدعى له .

المسألة الثانية : في الحـديث بيان الحكمة في النهي عن أنْ يقال : (**السلام على الله**) لأنّ الله جل وعلا هو السلام، يعني : وإذا كـان هـو السلام فليس بحاجة إلى أن يسلّم عليه .

المسألة الثالثة : أنّ مَن نهى عـن شـيء فإنّـه يبيِّـن السـبب في هـذا النهي، لأنّ النبي ﷺ لَمّا نهى بقوله : « **لا تقولوا : السلام على الله** » بيَّـن المعنى الذي مـن أجلِه نهـى فقـال : « **إنّ الله هو السلام** »، ففيـه : بيـان الحكم بعِلَّته، لأنّ هذا أثبت في ذِهْنِ السّامع وأدعى للإمتثال .

المسألة الرابعة : في الحديث دليلٌ على أنّ مَن نهى عن شيء وكان لهذا الشيء بديلٌ صالح فإنه يأتي بالبديل، لأنّ النـبي ﷺ لَمّـا نهـى عـن هذه الصِّيغة أتى بالصيغة اللائقة فقـال : « **قولوا : التحيّات** » إلى آخـره، ففيه : أنّ مَن نهى عن شيء وله بديـلٌ صـالح فإنّـه يـأتي بـالبديل، ولا يترُك الشخص لا يدري ماذا يفعل .

المسألة الخامسة : في الحديث دليلٌ على أن الله جل وعلا يحيّـى ولا يسلَّم عليه، لأن التحيّة تعظيم لـه والسـلام دعـاء له، والله جـلّ وعلا

يعظَّم ولا يُدعى له .

المسألة السادسة : في الحديث دليل : على الفرق بين التحيّة والسلام : التحيّة تُقال في حقّ الله تعالى، وأمّا السلام فلا يقال في حقّ الله، وقد عرفنا الفرق : أن التحيّة تعظيم، والله مستحقٌّ للتعظيم، وأمّا السلام فإنّه دعاء والله ليس بحاجة إلى الدعاء .



۞ باب قول : اللهم اغفر لي إن شئت

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لا يقل أحدكم : اللهم اغفر لي إن شئت . اللهم ارحمني إن شئت . ليعزِم المسألة؛ فإن الله لا مُكرِهَ له » .

هذا الباب من جنس الباب الذي قبله، لأنّ الذي يدعو الله تعالى يجب أن يعزم الدعاء، ولا يعلّقه بالمشيئة، لأنّه إذا علّقه بالمشيئة تضمّن ذلك أمرين :

الأمر الأوّل : أنّ هذا يدلّ على فُتوره في طلب الدعاء من الله سبحانه وتعالى، كأنّه غنيّ عن الله، يقول : إن حصل شيء وإلاّ ما هو بلازم، فكأنّه فاترٌ في طلبه، وكأنّه غنيّ عن الله سبحانه وتعالى .

ولا شكّ أن العبد مفتقرٌ إلى الله جل وعلا في كلّ أحواله، لأنّه فقيرٌ إلى الله، ولا ينظُر إلى ما عنده من الأسباب ومن الإمكانيّات، فإنّ هذه الإمكانيّات يمكن أن تزول في لحظة، لا ينظُر إليها ولا يعتمد عليها، فهو فقيرٌ إلى الله مهما كان، ولو كان من أكثر الناس مالاً وأولادًا ومُلكًا فهو فقيرٌ إلى الله في أن يُبقيَ عليه هذه النعمة وأن ينفعه بها، وإلاّ فهي عُرضة للزّوال في أسرع وقت . هذا معنى .

والمعنى الثّاني : كأنّه يرى بأن الله جل وعلا قد يُجيب الدعاء وهو كاره، « **إنْ شئتَ** » معناه : أنا لستُ ملزما لك، أخشى أن يشقّ عليك، لكن إنْ شئتَ اغفر لي وارحمني، وهذا لا يليق بالله سبحانه وتعالى، فإنّ الله جل وعلا لا مُكْرِهَ له .

۞۞۞

« **في الصحيح** » أي : في « الصحيحين » .

ولمسلم : « وليعظِم الرّغبة؛ فإن الله لا يتعاظمه شيء أعطاه » .

« **عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال** : « **لا يقل أحدكُم : اللهم اغفر لي إنْ شئتَ، اللهم ارحمني إنْ شئتَ، وليعزم المسألة، فإنّ الله لا مُكرِهَ له** » علّل النبي ﷺ هذ النهي بأمرين :

الأمر الأوّل : أنّ هذا يدلّ على الفُتور من السّائل، والمطلوب من السّائل العزم : « **وليعزم المسألة** » .

الأمر الثّاني : أنّ هذا يُشعر بأنّ السائل يخاف أنّ الله يفعل هذا وهو كارهٌ من باب المجامَلة، والله جل وعلا لا مُكْرِهَ له، يفعل ما يشاء ويختار سبحانه، لا أحد يُكرهه أو يؤثّر عليه، أو أنّه يجامِل أحدًا، أو يخافُ من أحد .

❁❁❁

« **وفي رواية لمسلم** : « **وليعظّم الرغبة** » مثل : « **وليعزم المسألة** » يعني : يلحّ على الله في الدعاء .

« **فإنّ الله لا يتعاظمه شيء أعطاه** » يعطي سبحانه وتعالى ما يشاء ما لا يعلمُه إلاّ هو، بلا حصر ولا حساب، ولا تنفد خزائنُه سبحانه، بخلاف المخلوق فإنّه قد يعطي العطاء ولكن هذه العطيّة تكون ثقيلةً عليه تُجحف بماله، قد يكون معسِرًا ليس عنده شيء .

أمّا الله جل وعلا فإنّه غنيّ لا يتعاظمه شيءٌ أعطاه، ولذلك : يعطي الجنّة التي هي غاية المطالب، ويعطي الدنيا والآخرة سبحانه وتعالى، يعطي بلا حساب، ولا تنفد خزائنه، كما في الحديث القدسي : « يا عبادي، لو أنّ أوّلكم وآخركم وإنسكم وجنّكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيتُ كلّ واحدٍ ما سألني ما نقص ذلك ممّا عندي إلاّ

كما ينقُص المِخْيَط إذا أُدخل البحر، ذلك بأنّي جواد واجد ماجد عطائي كلام وعقابي كلام، أفعلُ ما أشاء »، هذا شأنه سبحانه وتعالى .

فدلّ هذا الحديث على مسائل :

المسألة الأولى: النهي عن أن يقول : « **اللهم اغفر لي إنْ شئت، اللهم ارحمني إنْ شئت** »، والنهي للتحريم .

المسألة الثّانية : بيان علّة النهي، وهي أنّ الله جل وعلا لا مكره له حتى يحتاج إلى أن تقول : « **إنْ شئت** »، ولا يتعاظمه شيء أعطاه ولو كان كثيرًا، فإنّ هذا بالنسبة لله كلاشيء، خزائنُه ملأى لا تغيض مع كثرة الإنفاق كوثرة العطاء، كلّ ما في الدنيا والآخرة فإنّه من جودِهِ سبحانه وتعالى، ومع هذا لا تغيضُ خزائنُه سبحانه وتعالى : ﴿ **ولله خزائنُ السموات والأرض** ﴾، كلّ ما في الدنيا وكلّ ما في الآخرة وكلّ ما في السموات وكلّ ما في الأرض من الخيرات والنعم فإنّه من خزائن الله سبحانه وتعالى .

المسألة الثّالثة : في الحديث دليلٌ على كمال غناه سبحانه وتعالى، وأنّ خزائنه لا تنقص مع كثرة الإنفاق وإعطاء السّائلين، أرأيتم ماذا أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنّه لم يَغِض ما في يمينِه سبحانه وتعالى، كما في الحديث عن النبي ﷺ .



۞ باب لا يقول : عبدي وأمتي

هذا الباب عقده المصنّف ـ رحمه الله ـ كالباب الذي قبلَه، من أجل احترام أسماء الله وصفاتِه، ومن أجلّ سدِّ الطّرق التي تُفضي إلى الشرك وحماية جانب التوحيد، وذلك : بتجنُّب الألفاظ الموهمة التي قد يُفهم منها شيءٌ من الشرك، ولو كان المتكلِّم بها لا يقصد المعنى، ولكنّه يتجنّب ذلك من أجل سدّ الباب من أصلِه، هذا هو المقصود .

وقد سبق له نظائر في هذا الكتاب من حماية النبي ﷺ حَمَى التوحيد وسدّ الطُرق التي تُفضي إلى الشرك، وهذا منها .

ومن ذلك : لا يقُلْ السيِّد والمالك لرقيقه : عبدي وأَمَتي . لأنّ العباد عبادُ الله سبحانه وتعالى، قال تعالى : ﴿ **إنْ كلُّ مَن في السموات والأرض إلاّ آتي الرحمن عبدًا** ﴾، فليس هناك عبدٌ لأحد إلاّ لله سبحانه وتعالى، فالعبوديّة والتعبيد خاصٌّ بالله سبحانه وتعالى، أما المخلوقون فليس بعضُهم عبيدًا للبعض، فالعباد كلّهم عبادُ الله، مؤمنُهم وكافرُهم، هذه العبوديّة العامّة، أمّا العبودية الخاصّة فهي خاصّة بالمؤمنين : ﴿ **قل يا عباديَ الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله** ﴾، ﴿ **فبشِّر عبادِ ۝ الذين يستمعون القول فيتّبعون أحسنَه** ﴾، ﴿ **يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون** ﴾، هذه عبوديّة خاصّة بالمؤمنين، وهي عبوديّة تقرُّب إلى الله تعالى وإنابةٍ إليه، وجزاؤها الجنة . فالعبودية إذا خاصّة لله .

قوله : « **أمتي** » : الأَمَة معناها ـ أيضًا ـ العبدة، فلا يقال : هذه أَمَة

في « الصحيح » عن أبي هريرة أن رسولَ الله ﷺ قال : « لا يقل أحدكم : أطعم ربّك، وضّئ ربّك . وليقل : سيّدي ومولاي .

ولا يقل : عبدي وأَمَتي . وليقل : فتاي و فتاتي وغُلامي » .

فلان، وإنّما يُقال : هذه أَمَةُ اللهِ . وهذا تأدُّبٌ مع التوحيد ومع جناب الرّبوبيّة . هذا وجه عقد المصنف للترجمة .

***

قوله : « **في الصحيح** » أي : الصحيحين : صحيح البخاري، وصحيح مسلم .

« **أن النبي ﷺ قال** : « **لا يقل أحدكم** » هذا نهيٌ من الرّسول ﷺ .

« **أطعم ربّك** » أي : ناوِلْه الطعام .

« **وضِّئ ربّك** » أي : ائتِه بالوُضوء، أو أعنه على الوُضوء .

ثم بيّن النبي ﷺ اللفظ الذي يقوله المملوك لمالكه، وهو : « **سيدي، ومولاي** »، كما بين اللفظ الذي يقوله المالك لمملوكه، وهو : « **فتاي، وفتاتي وغلامي** »، لأن هذه الألفاظ لا محذور فيها، فتكون بدائل للألفاظ المحذورة .

فدلّ هذا الحديث على مسائل :

المسألة الأولى: فيه ما ترجم المصنّف من أجلِه، وهو عدم جواز قول (**عبدي**) و(**أَمتي**)، لأنّ هذا ورد منصوصًا عليه في الحديث : « **لا يقل : عبدي وأمتي** » .

المسألة الثانية : فيه : أنّ لفظ (الرّبّ) لا يُطلق إلاّ على الله، لأنّه هو الرب سبحانه وتعالى الذي له الربوبيّة على عبادِه : ﴿ **اعبدوا ربّكم الذي خلقكم والذين من قبلكم** ﴾، ﴿ **قل أعوذ برب الناس** ﴾، وهكذا،

لم يَرِد لفظ (الربّ) في القرآن إلا على الله سبحانه وتعالى، فلا يجوز استعمالُه لغيره، وإنْ كان المتكلّم لا يقصد المعنى وإنّما يقصد مجرّد الملكيّة والرِّق، لكن من باب سدّ الذرائع ـ كما سبق ـ .

المسألة الثالثة : فيه : القاعدة المعروفة وهو سدّ الذرائع التي تُفضي إلى المحذور، كلّ ذريعة ووسيلة تُفضي إلى محذور فإنّها ممنوعة، وهي قاعدة عظيمة، تُسمّى عند الأُصوليّين : « قاعدة سدّ الذرائع »، قد تكلّم عليها بإسهاب الإمام ابن القيِّم في كتابَيْه : « إعلام الموقّعين » و« إغاثة اللّهفان »، وذكر لها تسعة وتسعين مثالاً .

المسألة الرّابعة : في الحديث : دليلٌ على أنّ مَن نهى عن شيء وله بديل صالح فإنّه يأتي بالبديل، لأنّ النبي ﷺ لَمّا نهى عن قول : (**عبدي**) و(**أَمَتِي**) قال : « **وليقل : فتاي وفتاتي وغلامي** »، هذا البديل الصّالح الذي لا محذور فيه، فإذا كان هناك بديل يقوم مقام هذا المنهي عنه فإنّه يُؤتى بالبديل الذي لا محذور فيه، مهما أمكن ذلك .

وسبق لهذا نظائر، وتكرّر لهذا أمثلة في الأبواب السّابقة .

المسألة الخامسة : في الحديث : دليلٌ على جواز لفظ (**سيّدي ومولاي**) بالنسبة للمخلوق، لأنّهما يحتملان معاني كثيرة لا محذور فيها، فإذا كان اللفظ محتملاً غير المحذور فلا بأس، لأنّ السيّد يُراد به الرّئيس .

والمالك يقال له (سيد)، والزوج يقال له (سيد) .

والمولى يقال له كما سبق، يُراد به المناصِر، ويُراد به المحبوب، ويُراد به المعتِق والمالِك، كلّ هذا يقال له : (مولى) .

۞۞۞۞۞

۞ باب لا يُرد من سأل بالله

عن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ قال : قال رسول الله ﷺ : « من سأل بالله فأعطوه، ومن استعاذ بالله فأعيذوه، ومَن دعاكم فأجيبوه، ومن صنَع إليكم

قول الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب لا يُرد مَن سأل بِالله** » لأنّ هذا فيه تعظيمٌ لله سبحانه وتعالى، وهو من كمال التوحيد، أمّا إذا رُدّ ففيه إساءةٌ في حقّ الله سبحانه وتعالى، وفي ردّه نقصٌ في التوحيد .

والسؤال بالله جائز، قال تعالى : ﴿ **واتّقوا الله الذي تساءَلون به** ﴾، ومعنى ﴿ **تساءَلون به** ﴾ يعني : يسأل بعضُكم بعضًا بالله، وفي هذا الحديث : « **مَن سأل بالله فأعطوه** » فدلّ على جواز السّؤال بالله .

لكن من سُئل بالله لا يجوز له أن يردّ السائل إجلالاً لله سبحانه وتعالى .

۞۞۞

قوله ﷺ : « **مَن سأل بالله** » كأن يقول : أسألُك بالله، وهذا معناه : الإقسام بالله عز وجل، كأنّه قال : والله لتُعطينّي هذا الشيء، لأنّ الباء باء القسم، فإذا قال : أسألُك بالله أي : أُقسم عليك بالله لتعطينّي كذا وكذا .

« **فأعطوه** » هذا أمرٌ من النّبي ﷺ بإعطاء مَن سأل بالله، وظاهرُه الوُجوب .

ولكن هذا فيه تفصيل؛ فإذا سأل بالله شيئًا له فيه حقّ كالذي يسأل من بيت المال؛ فكلّ مسلم له حقٌّ في بيت المال، فإذا سأل بالله وجب إعطاؤه، وكذلك إذا سألك مضطرٌ إلى شيء من طعام أو كسوة

معروفًا فكافئوه، فإنْ لم تجدوا ما تكافئونَه فادعوا له حتى تَروا أنكم قد كافأتموه » رواه أبو داود والنسائيّ بإسناد صحيح .

أو غير ذلك مضطرًا، وأنت عندك فضل زائد عن حاجتك؛ فإنّه يجب عليك أن تُعطيه دفعًا لضرورته، وإنْ لم تعطه فقد عصيتَ اللهَ .

وقد جاء في الحديث الذي سبق في قصّة الأعمى والأقرع والأبرص : أنّ الله غضب على الّذَين سُئِلا في حالة ضرورة ولم يُعطيَا، فسؤال المضطّر والمحتاج من شيء فاضل عن حاجة المسئول يجب بذلُه، فإن لم يبذله فقد عصى الله .

حتّى إنّه إذا كان مضطّرًا فإنّه له الحق في أنْ يأخُذ من مال غيرِه ما يدفع ضرورته .

أما إذا سأل شيئاً ليس له فيه استحقاق، وهو ليس محتاجًا ولا مضطّرًا؛ فهذا يستحبّ للمسؤول أن يُعطيَه، فإنْ لم يعطِه في هذه الحالة الأخيرة يكون فاعلاً لمكروه، وإذا أعطاه كان فاعلاً لمستحبّ .

« **ومن استعاذ بالله فأعيذوه** » استعاذ : طلبَ العوذ، وهو : اللُّجوء .

فمن استعاذَ بالله من شرِّك فإنّه يجب عليك أن تُعيذَه، ولا يجوزُ لك أن لا تُعيذَه .

« **ومن دعاكم** » أي : طلب منكم حضور مناسبة عنده؛ كأن دعاكم إلى حُضور طعام وليمة، فإنه يجب عليكم الإجابة، إلاّ إذا كان هُناك مانع، لأنّ هذا من حقّ الأُخوّة .

وظاهرُ الحديث عامٌّ في كلّ دعوة، ولكن العلماء يقولون : إجابة الدعوة إنّما هي خاصّة بوليمة العُرس، أما ما عداها من الولائم فيستحبّ حُضورُها، أمّا وليمة العُرس فيجب حُضورُها، لقوله ﷺ :

« شرُّ الطعام طعامُ الوليمة؛ يُدعى إليها الأغنياء ويُمنع منها الفقراء »، وقال : « ومن لا يجب فقد عصى الله ورسولَه »، الشّاهدُ في قوله : « عصى الله ورسولَه »، فدلّ على وُجوب الحُضور لولائم الزّواج .

وإن لم يحضُر من غير عُذر يكون آثِمًا .

أمّا إذا كان هناك عُذر كأن يكون في الوليمة منكَر ولا يستطيع إزالة هذا المنكر فإنّه لا يحضُر، لأنّ هذا مانع من إجابة الدعوة؛ فإنْ كان يستطيع إزالته وجب عليه الحُضور، حتى إنّ الصائم يجب عليه الحُضور، ولكن إنْ كان صيامُه واجبًا فإنّه يدعو وينصرِف، وإنْ كان صيامُه مستحبًّا فإنّه يخيَّر بين أنْ يُفطِر ويأكُل أو يدعو وينصرف .

« **ومن صنع إليكم معروفًا فكافئوه** » يعني : مَن أحسن إليك بإحسان مالي أو عملي أو قولي .

والمعروف : ضدّ المنكر، والمراد به هنا : الخير، يعني : مَن أسدى إليك خيرًا من مال أو جاه أو كلامٍ طيِّب أو غير ذلك، كلّ هذا من المعروف، فإنّه يجب عليك أن تكافئه، بمعنى : أن تفعل له من المعروف مثل ما عمِل لك، وتقابل إحسانَه بالإحسان، وهذا من باب المكافأة من ناحية، وأيضًا فيه قطعٌ للمنّة من ناحية أُخرى، لأنك لو لم تكافئه بقيَ له منّة عليك، ورِقٌّ منك له .

حتى ولو كان صانعُ المعروف كافرًا فإنّك تكافئه على معروفه، لأنّ هذا من باب مكارم الأخلاق ومن باب قطع المنّة ومن باب جزاء الإحسان بالإحسان : ﴿ **هل جزاءُ الإحسان إلاّ الإحسان** ﴾، وقال تعالى : ﴿ **لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يُخرجوكم من**

دياركُم أنْ تَبَرُّوهم وتُقسطوا إليهم إنّ اللهَ يحبّ المقسطين ﴾، هذا في الكافر الذي يحسن إلى المسلم فالمسلم يكافئه، بل يتأكّد في حقّ المسلم مكافئة الكافر على صنيعِهِ ليقطع منّتَهُ عليه، ولا يكون منه رقٌّ للكافر، ولأنّ هذا يدخل في باب الدعوة إلى الله عز وجل، فإذا رأى الكفّار من المسلمين هذه الأخلاق الطيِّبة والفاضلة كان ذلك مَدْعاة لدُخولهم في الإسلام .

« **فإن لم تجدوا ما تكافئونه فادعوا له** » أي : ادعوا له بالخير والتيسير والتوفيق .

« **حتى تُرَوْا** » بضمّ التّاء، يعني : تظنُّوا، ويجوز الفتح، بمعنى : تعلَموا .

فدلّ هذا : على أنّ المحسِن يكافأُ على إحسانِه إمّا بالقول وإمّا بالفعل .

فهذا الحديث فيه مسائل عظيمة :

المسألة الأولى: فيه ما ترجَم له المصنِّف وهو : **لا يُرَدّ مَن سأل بالله**، لقوله : « **من سألكم بالله فأعطوه** »، لأنّ في هذا إجلالاً لله سبحانه وتعالى الذي سَأل به، وفي ردِّه إساءةٌ في حقّ الله تعالى ونقصٌ في التّوحيد، وفي إعطائِه إحترامٌ لحقّ الله تعالى، وتكميلٌ للتّوحيد .

المسألة الثانية : فيه وُجوب إعاذة من استعاذ بالله وعدم المساس به بمكروه، لأنّ هذا يكون تعدِّيًا على من استجارَ بالله سبحانه وتعالى، وذلك من نقص التّوحيد، وفي إعاذتِه إكمالٌ للتّوحيد .

المسألة الثالثة : فيه وُجوب إجابة دعوة المسلم لأخيه المسلم، لِمَا في ذلك من جَبْر القُلوب وتثبيت المحبّة وإزالة النُّفرة بين الإخوة، أمّا إذا

لم يُجب فهذا يسبِّب العكس، يسبِّب النُّفرة ويسبِّب التباغُض بين النّاس والقطيعة .

المسألة الرابعة : في الحديث دليلٌ على وُجوب مكافأة صانع المعروف بمثل معروفِه إذا أمكن، فإن لم يمكن فإنّه يكافئه بالدعاء له بالخير .

المسألة الخامسة : في الحديث : النهي عن عدم مكافأة صانع المعروف، لأنّ ذلك من صفات اللّئيم التي لا تليق بالمسلم .



❁ بابٌ لا يُسأل بوجه الله إلا الجنة

هذا الباب عقده الشيخ - رحمه الله - في « **كتاب التوحيد** » لأنّ تعظيم صفات الله سبحانه وتعالى من تعظيمِ الله، وتعظيمُها من التوحيد، لأنه تعظيمٌ لله سبحانه وتعالى، وأمّا عدمُ تعظيمِها فإنّه تنقُّصٌ للتّوحيد، لأنّه تنقُّصٌ لله عز وجل .

« **ووجهُ الله** » صفةٌ من صفاتِه سبحانه وتعالى الذّاتيّة، تواترَتْ بإثباتِه الأدلّة في كتاب الله وفي سنّة رسوله ﷺ، وأجمع عليه علماء السنّة والجماعة : قال الله تعالى : ﴿ **كلُّ مَن عليها فان ۝ ويبقى وجهُ ربّك ذو الجلال والإكرام** ﴾ فأثبت له وجهًا ووصفه بالجلال ووصفه بالإكرام .

كذلك قال تعالى : ﴿ **كلُّ شيء هالكٌ إلاّ وجهَه له الحكم وإليه تُرجعون** ﴾، فقوله : ﴿ **كلُّ شيء هالكٌ إلاّ وجهَه** ﴾ مثل قوله تعالى : ﴿ **ويبقى وجهُ ربّك ذو الجلال والإكرام** ﴾ .

والسنّة : فيها أحاديث كثيرة في إثبات الوجه لله عز وجل، مثل الحديث الذي ساقَه المصنِّف : « **لا يُسأل بوجه الله إلاّ الجنّة** »، ومثل حديث : « أعوذُ بنور وجهك الذي أشرقت له الظُّلُمات، وصلح عليه أمرُ الدنيا والآخِرة » .

ومثل أحاديث في هذا الباب كثيرة، ذكرها علماء السنّة والمصنِّفون في العقائد، الذين يسوقون الآيات والأحاديث، مثل كتاب « التوحيد » لابن خُزيمة، و« كتاب السنّة » للآجري، وكتاب « السنة » لابن أبي عاصم، وغيرها من الكتب المؤلَّفة في التوحيد، كلُّهم يذكُرون

النّصوص الدالّة على صفاتِ الله سبحانه وتعالى، الصّفات الذّاتية كالوجه واليدين، والصّفات الفعليّة كالاستواء والنّزول إلى سماء الدّنيا، وغير ذلك من صفات الأفعال .

فالوجه من الصّفات الذّاتيّة وهو أعظمُها، ولكن مع العلم واليقين والقطع بأنّ صفاتِ الله ليست كصفات خلْقِه، فالله له وجه والمخلوق له وجه، والله له يدان والمخلوق له يدان، والله جل وعلا له سمع وله بصر، والمخلوق له سمع وله بصر، ولكن صفاتُ الله جل وعلا لائقةٌ به وبعظمتِه، وصفات المخلوقين تليقُ بهم وبخلقتهم، فلا تُشبه صفات المخلوقين صفات الخالق جل وعلا : ﴿ **ليس كمثله شيء وهو السميع البصير** ﴾، ﴿ **هل تعلم له سميًّا** ﴾، ﴿ **فلا تجعلوا لله أندادًا وأنتم تعلمون** ﴾، ﴿ **ولم يكن له كفوًا أحد** ﴾، كلّ هذا ينفي المماثَلة والمشابهة بين صفات الخالق وصفات المخلوق، فلا تشابُه وإنِ اشتركَتْ في المعنى، فإنّها لا تشترك في الكيفيّة والحقيقة .

ومَن شَبّه الله بخلقه فقد كفر، ومن جحد ما وصف الله به نفسَه فقد كفَر، كما قال نُعيم بن حمّاد ـ شيخ البخاري ـ وغيرُه من علماء السلف : من شبّه الله بخلقه فقد كَفر، لأنّ الله جل وعلا يقول : ﴿ **ليس كمثله شيء** ﴾ . ومَن جحد ما وصف الله به نفسَه فقد كفَر، لأنّ الله تعالى يقول : ﴿ **وهو السّميع البصير** ﴾، ويقول : ﴿ **ويبقى وجهُ ربك ذو الجلال والإكرام** ﴾، فأثبت له الوجه، فمن نفى ما أثبته الله لنفسه فهو مكذِّبٌ لله، ويكون كافرًا بالله عز وجل، لأنّ الإيمان أنْ تؤمن بالله عز وجل وملائكته، وكُتبه، ورُسله، واليوم الآخِر، وبالقدَر

خيرِه وشرِّه، ومن الإيمان بالله : الإيمان بأسمائه وصفاتِه سبحانه وتعالى على الوجه اللائق به .

فالله جل وعلا له وجهٌ كما أثبته لنفسه، ولكنه لا يشبه وجه المخلوق، ولا يدور بخلَد المؤمن - أو في ظنّ المؤمن - هذا الظنّ السيّء وهو المشابهة بين الله وبين خلقه، فمن دار بخلَده ذلك فإنّه يكونُ ناقصَ الإيمان، فإنْ نفى ما وصف الله به نفسَه فإنّه يكون عديم الإيمان، نسأل الله العافية .

ولذلك يقولون : المشبّه يعبُد صنمًا، والمعطِّل يعبُد عدمًا، والموحِّد يعبُد فَرْدًا صمَدًا .

❁❁❁

فقولُه ﷺ : « **لا يُسأل بوجه الله** » يثبت أنّ لله وجهًا، لكن هذا الوجه عظيم يعظَّم، ولا يُسأل به الأشياء الحقيرة كمتاع الدنيا وأطماع الدنيا، وإنّما يُسأل به شيءٌ عظيم يليق بعظمتِه وهو الجنّة، لأنّ الجنة هي أعظم المطالِب، وهي غاية المطالب، فهي شيءٌ عظيم، أو ما يوصِّلُ إلى الجنة من الأعمال الصالحة، كأن يقول : « أسأُلك الجنة وما قرّب إليها من قول وعمل، وأعوذُ بك من النار وما قرّب إليها من قول وعمل » .

فلا يُسأل بوجه الله إلاّ الجنّة تعظيمًا له أن يُسأل به شيءٌ من المحقَّرات .

وكلُّ ما دون الجنّة فإنّه حقير، إلاّ إذا كان يوصِّلُ إلى الجنّة من

الأعمال الصّالحة، فإنّه يُسأل بوجه الله .

ففي هذا الحديث مسألتان :

المسألة الأولى: فيه إثبات الوجه لله سبحانه وتعالى .

المسألة الثانية : فيه النهي عن سؤال الأشياء الحقيرة بوجه الله عز وجل، وكلّ ما عدا الجنّة فإنّه حقير، فلا يُسأل بوجه الله عز وجل .

بقي أنّ هذا الحديث رواه أبو داود، وفي إسناده : سليمان بن معاذ، وهو ضعيف، فهو حديث عظيم، فكيف أورده المصنّف هنا ؟ .

فنقول : المصنّف ـ رحمه الله ـ في هذا الكتاب يستدل بالأحاديث الصحيحة أو الأحاديث الحسنة، أو الأحاديث الضعيفة التي لها شواهد تؤيدها، وهذا الحديث له شواهد في إثبات الوجه لله عز وجل من الكتاب والسنة .



۞ باب ما جاء في اللّو

قوله : « **باب ما جاء في اللّو** » لو : حرفٌ، يسمِّيه النُّحاة حرف امتناع لامتناع، تقول ـ مثلاً ـ : لو جاء زيدٌ لأكرمتُك، لو أطعتني لأكرمتُك، فامتنع الإكرام لامتناع المجيء أو امتناع الطّاعة .

أما دُخول (ألـ) عليه ليس هو للتعريف، لأنّ الحرف لا يعرَّف، وإنّما التعريف من خواصّ الأسماء، فـ(ألـ) هنا زائدة، فقولُه : « **باب ما جاء في اللو** » يعني : من النهي عن ذلك، وذلك : لأنّ الإيمان بالقدَر هو أحد أركان الإيمان الستّة، قال ﷺ : « الإيمان : أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدَر خيره وشرِّه »، فقوله : « تؤمن بالقدَر خيرِه وشرّه » هذا دليلٌ على أنّ الإيمان بالقدَر من أركان الإيمان الستّة .

قال تعالى : ﴿ **إنّا كلّ شيء خلقناه بقدَر** ﴾، كلُّ شيءٍ فإنّ الله خلقه بقدَر، مقدَّرٌ خلقُه ومقدَّرٌ إيجادُه، ومقدَّرٌ كلُّ تفاصيلِه، لا يوجد في هذا الكون شيء إلاّ وهو مقدَّر من خير أو شر، من ضرر أو نفع، من صلاح أو فساد، من كفر أو إيمان، كلُّه مقدّر من الله سبحانه وتعالى .

وفي الحديث الصحيح : « إنّ الله كتب مقادير الأشياء في اللوح المحفوظ قبل أن يخلُق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، وكان عرشُه على الماء » .

وقال تعالى : ﴿ **ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلاّ في كتابٍ** ﴾ يعني : في اللوح المحفوظ، ﴿ **من قبل أن نبرأَها** ﴾ أي : أنّها

مكتوبة في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقها الله عز وجل، وقبل أن تحدُث في وقتها، ﴿ **إنّ ذلك على الله يسير** ﴾، وقال تعالى : ﴿ **ما أصاب من مصيبة إلاّ بإذن الله** ﴾ إذن الله الكوني القدَري، يعني : بقدره ومشيئته سبحانه وتعالى، فكلّ شيء مقدّر من الله سبحانه وتعالى .

فالإيمان بالقدر هو أحد أركان الإيمان الستّة، وهو داخلٌ في التوحيد، وعدم الإيمان بالقدر يتنافى مع التّوحيد ويتنافى مع الإيمان، فمن كفر بالقدر فإنّه كافرٌ بالله عز وجل ولا توحيد له ولا دين له، لأنّه جحد القدر، وهذا سيأتي له بابٌ خاصٌّ سيعقده المصنّف فيما بعد .

هذا وجه إيراد المصنّف لهذا الباب في « **كتاب التوحيد** »، أنّ جُحود القدَر ينافي التّوحيد، لأنّه كفرٌ بالله سبحانه وتعالى .

وكلمة (**لو**) إذا جاء بها الإنسان في سياق الجزَع والسخط على ما يحصُل له، فإنّ هذا كفرٌ بالقدر، وجزعٌ من القدَر، لأنّ الواجب على المسلم : أن يرضى بقضاء الله وقدره، ولا يجزع ولا يسخط، وأن يعلم أنّه لا بدّ أن يحصُل له ذلك شاء أمْ أبى جزِع أم لم يجزع، لا بدّ أن يحصُل ما قدّره الله سبحانه وتعالى .

❁❁❁

قال : « **وقول الله تعالى : ﴿ يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتلنا ههنا ﴾** » ﴿ **يقولون** ﴾ يعني : المنافقين .

وهذه الآية جاءت في سياق غزوة أُحد في سورة آل عمران، وما حصل على المسلمين فيها من المصيبة التي حلّتْ بهم من استشهاد كثير منهم وانتصار عدوّهم عليهم بسبب أنّهم خالفوا أمرَ الرّسول ﷺ في

تنظيم العسكر، فالرسول ﷺ نظّم العسكر قبل القتال، وجعل جماعة من الرُّماة على جبل يحمون ظهور المسلمين، وقال لهم : « لا تتركوا الجبل سواءًا انتصارنا أو هُزمنا »، ثم بدأت المعركة فصار المسلمون يقاتلون الكفّار وظهورهم محميّة، فاندفعوا على الكّفار وقتلوا منهم وفتكوا بهم، فكان النصر للمسلمين .

ولَمّا شرعوا في جمع الغنائم رءاهم الذين على الجبل فقالوا : ننزل نشارك في الغنائم، فنهاهم قائدُهم عبد الله بن جُبير وذكّرهم بقول الرسول ﷺ : « لا تترُكوا الجبل سواء انتصرنا أو هُزمنا »، فأبوا ونزلوا .

فلّما نزلوا جاء الكُفّار من خلْف المسلمين مع الجبل وانقضّوا على المسلمين، وما شعر المسلمون إلاّ وهم بين الكُفّار من هنا وهنا، فدارت المعركة من جديد، وصارت على المسلمين المصيبة بسبب معصيتهم للرّسول ﷺ، قال تعالى : ﴿ **ولقد صدقكم الله وعدَه إذ تَحَسُّونهم** ﴾ يعني : تقتُلونهم، ﴿ **بإذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتُم** ﴾، يعني : الرُّماة، ﴿ **من بعد ما أراكم ما تحبّون** ﴾ من النّصر، ﴿ **منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم** ﴾ هذا تطمينٌ للمسلمين، بعد العِتاب طمأنهم بأنّهم قد عفى عنهم لِمَا لهم من السّوابق والفضل، لكن هذه عقوبة على المعصية، ﴿ **والله ذو فضلٍ على المؤمنين** ﴾، إلى قوله سبحانه وتعالى : ﴿ **ثم أنزل عليكم من بعدِ الغمّ أَمَنَةً نعاسًا يغشى طائفةً منكم وطائفةٌ قد أهمّتهم أنفسُهم** ﴾ كان المسلمون في حالة الخوف الشديد، وقد أنزل الله عليهم النّوم، لأنّ النوم أمان، فصار النوم فارقًا بين المؤمنين وبين

المنافقين، المؤمنون أصابهم النوم وهذا أمانٌ من الله سبحانه وتعالى، والمنافقون ما ذاقوا غَمْضًا من الفزع ومن الخوف والجُبن .

﴿ **يظنّون بالله غيرَ الحقّ ظنّ الجاهلية** ﴾ هذا هو السّبب، المؤمن يظنّ بالله ظنّ الحقّ وأنّه قادمٌ على ربّه، وما عند الله خيرٌ له وأبقى، فهو يظنّ بربّه ظنّ الحق، يحسِن الظنّ بالله عز وجل، فلذلك لا يخاف من الموت، لأنّه يؤمن بالله عز وجل ويحسن الظنّ بالله وأنّه قادمٌ على ربٍّ كريم ووعدٍ من الله سبحانه وتعالى، فهو مطمئنّ، وأما المنافقون فإنهم يظنون بالله ظن السوء .

﴿ **يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إنّ الأمر كلّه لله يُخفون في أنفسهم ما لا يُبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتلنا ههنا** ﴾ هذا هو محلّ الشّاهد : ﴿ **لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتلنا ههنا** ﴾، أرجعوا سبب القتل إلى أنهم ليس لهم تدبير، ولو كان لهم تدبير ما قُتلوا . فردّ الله عليهم بقوله : ﴿ **قل لو كنتم في بيوتكم لبَرَزَ الذين كُتب عليهم القتْل إلى مضاجعهم** ﴾ فالبقاء في البيوت ما يمنع من الموت، فالذي مكتوبٌ عليه الموت في أيّ مكان سيخرجُ ويذهب إلى مكانه الذي مكتوبٌ أنه يقتل أو يموت فيه .

فهذا هو محلّ الشاهد : (**لو**)، لأنه قال هذه الكلمة من باب الجزع والتسخّط لقضاء الله وقدره وعدم الرضى بقضاء الله وقدره . وإذا قيلت (**لو**) في مثل هذا الحال فإنّها لا تجوز .

❁❁❁

قال : « **وقوله : ﴿ الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قُتلوا ﴾** » هذه قالها عبد الله بن أُبيّ - رأس المنافقين - .

﴿ قالوا لإخوانهم ﴾ يعني : من المؤمنين الذين خرجوا وقُتلوا في أُحد، كيف سمّاهم إخوانهم ؟، هل يكون المؤمن أخًا للمنافق ؟، هذا حسَب الظّاهر، لأنّ المنافق في الظّاهر مؤمن، فهي أُخوّة بحسَب الظّاهر، لأنّ المنافق يعامَل معاملة المؤمن في الظّاهر، وتوكَل سريرَته إلى الله سبحانه وتعالى، فهو سمّاهم إخوانهم بحسب ما أظهروا من الإيمان .

وقيل : إخوانهم في النّسب؛ لأنّ عبد الله بن أُبيّ من قبيلِ الأوس والخزرج، فهو من أهل المدينة ومن قَبيلِ الأنصار، فهم إخوانهم في النّسب، والله أعلم .

وقد ردّ الله عليه بقوله : **﴿ قل فادرؤوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ﴾** إذا كنتم تزعمون أنكم تمنعون الموت عن هؤلاء فامنعوه عن أنفسكم .

﴿ قل فادرؤوا ﴾ أي : امنعوا، **﴿ عن أنفسكم الموت إنْ كنتم صادقين ﴾** من أنهم لو كانوا عندكم ما ماتوا وما قتلوا .

الشّاهد في قوله : **﴿ لو كانوا عندنا ﴾**، هذا فيه استعمال (**لو**) في مقام الجزع والتسخّط وعدم الإيمان بالقدر، فالموت الذي حصل عليهم - بزعمه - ليس هو بقضاء الله وقدره وإنّما هو بسبب الخُروج، وأنّ البقاء في المدينة سببٌ للسلامة، ولا يرجِع هذا إلى القضاء والقدر، والسلامة والقتل كلاهما راجع إلى القضاء والقدر سواء بقوا في المدينة أو خرجوا إلى أُحد، فمن كتب الله أنّه يموت فإنّه سيموت في المدينة

وفي « الصحيح » عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ قال : « احرص على ما ينفعك، واستعِن بالله ولا تعجزن، وإن أصابك شيء فلا تقل :

أو في أُحد، ومن كتب الله أنّه يبقى فسيبقى سواءً في المعركة أو في المدينة، الأمر راجع إلى قضاء الله وقدره .

❁❁❁

قال : « **وفي الصحيح** » يعني : في « صحيح مسلم » .

قوله : « **المؤمن القويّ** » المراد بالقويّ هنا : قوّة الإيمان، القويّ في إيمانِه، وكذلك القويّ في بدنه ورأيه وتدبيرِه، فالقوّة تشمل قوّة الإيمان ـ وهذا هو الأصل والأساس، وقوّة الرأي والتدبير، وقوّة البدن أيضًا، لأنّه ينفع بقوّته، ينفع نفسَه وينفع غيرَه، نفعُه يكون متعدِّيًا، فهو « **خيرٌ** » أفعل تفضيل، يعني : أكثرُ خيرًا .

« **وأحبُّ إلى الله** » هذا فيه : إثبات المحبّة لله عز وجل، وأنّه يحبّ المؤمن القويّ . والمحبّة من صفات الله سبحانه وتعالى .

« **من المؤمن الضّعيف** » الضعيف في إيمانه، وكذلك الضعيف في إرادتِه وتدبيرِه وبدنه، لأنّ نفعَه يكون قليلاً لنفسه ولغيره .

قال : « **وفي كلٍّ خير** » المؤمن كلُّه خير، المؤمن القويّ والمؤمن الضعيف، كلّهم فيه خير، لكن المؤمن القويّ خيرُه متعدٍّ إلى غيره، والمؤمن الضعيف خيرُه قاصرٌ على نفسه لا يتعدّاه .

وقوله : « **احرص** » بكسر الرّاء، ويجوز الفتح، والحرص معناه : المبالَغة في طلب الشيء .

ومعنى قوله : « **احرص على ما ينفعك** » يعني : بالغ في طلبِه، وابذل

لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا، ولكن قُل : قدّر الله وما شاء فعل . فإن لو تفتح عمل الشيطان » .

الوُسع في تحصيلِه، فإنّ النفع مطلوب .

وفي ضمن ذلك النهي عن الشيء الذي لا ينفع .

ثم قال : « **واستعن بالله** » يعني : لا عتمد على الحرص فقط ولكن مع الحرص استعن بالله سبحانه وتعالى، لأنّه لا غنى لك عن الله، ومهما بذلت من الأسباب فإنّها لا تنفع إلاّ بإذن الله سبحانه وتعالى، فلذلك اجمع بين الأمرين : فعل السبب مع الاستعانة بالله عز وجل .

ثم قال : « **ولا تعجَزن** » بفتح الزاي، ويجوز الكسر، والنون : نون التوكيد الثّقيلة . هذا نهي، نهيٌ عن العجز .

والعجز معناه : الكسل والإهمال، وليس العجز الجسمي، فالإنسان إذا عجز عجزًا جسميًّا لا يؤاخَذ لأنّه ليس باختياره، لكن المراد : عجز الكسل وعجز الإهمال وإيثار الرّاحة هذا هو المَنهيّ عنه، لأنّه يفوِّت على المسلم خيرًا كثيرًا، ولهذا : كان النبي ﷺ يستعيذ بالله من العجز والكسل ومن الجُبن والبُخل ومن غلبة الدَّيْن وقهر الرجال .

ثم قال ﷺ : « **وإنْ أصابك شيءٌ** » يعني : ممّا تكره، بعدما على ما ينفعك وتستعين بالله وتترُك العجز، بعد ما تعمل هذه الأسباب إذا أصابك شيء عكس ما تُريد وعكس ما تطلُب فلا تجزع واعلم أنّ هذا بقضاء الله وقدره، وأنّ الله لو قدّر لك شيئًا لحصل ولكنّه لم يقدِّر لك، ولا تدري ما الخيرة فيه، لعلّ الله حبسه عنك لخير أرادَه بك، ربّما أن الإنسان يحرص على شيء لو حصل له لأهلَكه، فالله يمنعه عنه رحمةً به : ﴿ **وعسى أن تكرهوا شيئًا وهو خيرٌ لكم وعسى أن تحبّوا شيئًا**

وهو شرٌّ لكم والله يعلمُ وأنتم لا تعلمون ﴾ .

« **فلا تقل : لو أنّي فعلتُ كذا لكان كذا وكذا** » لا ترجِع هذا إلى تقصيرِك، ولكن أرجِعه إلى قضاء الله وقدرِه .

« **ولكن قل : قدَّر الله وما شاء فعل** » يعني : أرجِع هذا إلى قضاء الله وقدره، فالذي منعه عنك ليس هو فعلُك أو تركك، وإنّما الذي منعه عنك هو الله سبحانه وتعالى، ولا تدري لعلّ الله أراد بك خيرًا وصرف عنك شرًّا، فارْض بقضاء الله وقدره .

هذا هو شأن المؤمن الذي يؤمن بالقضاء والقدر، أما المنافق وضعيف الإيمان فإنّه إذا أصابَه شيء يكرُهه جزع وتسخّط وقال : هذا بسبب فلان أو هذا بسبب أنّي ما علمت كذا أو كذا . هذا جُحودٌ للقدر، أو عدم إيمان بالقدر، أو ضعف إيمان بالقدر، وما هكذا المؤمن .

« **قدر الله وما شاء فعل** » يحلّ عن المسلم مشاكل كثيرة .

ثم قال ﷺ : « **فإنّ لو** » أي : قول : **لو** .

« **تفتح عملَ الشيطان** » إذا أرجعتَ هذا إلى غير القضاء والقدر دخل الشيطان، وصار يوسوس لك ويلقي عليك الأوهام ويُلقي عليك القلق النفسي، تُصبح في همٍّ وغم وحزن، أما إذا أغلقتَ هذا الباب وقلتَ : (قضاءُ الله وقدرُه)، أو (**قدَّرَ الله وما شاء فعل**) فإنّك تُغلق باب الشيطان .

فـ(**لو**) مفتاح لباب الشيطان، و« **قدّر الله وما شاء فعل** » إغلاق لباب الشيطان، تستريح من شرِّه ومن هُمومه وأحزانِه ووساوسه .

يبقى إشكالٌ وهو : أنّ الرسول ﷺ قال لأصحابه في حجّة الوداع : « لو استقبلْتُ من أمري ما استدبرت لَمَا سُقت الهَدى ولأحللتُ معكم وجعلتها عمرة » أليس في هذا استعمال (**لو**) في شيء تبيّن للرّسول ﷺ أنّه فاته وهو فضيلة التمتّع بالعُمرة إلى الحج ؟، ألاَ يتعارض مع قوله : « **وإنْ أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلتُ كذا وكذا** » ؟ .

الجواب : لا تعارض، لأنّ « **لو أني فعلتُ كذا وكذا لكان كذا وكذا** » هذا من باب الجزع على شيء حصل وانتهى، أما « لو أني استقبلت من أمري ما استدبرت » إخبارٌ عن المستقبَل لا عن الماضي، وأنّ الرّسول ﷺ لو تبيّن له فضل العُمرة والتّمتّع بها إلى الحج لتمتّع ﷺ ولَمَا ساق الهدي، فهو إخبارٌ عمّا يفعله في المستقبَل .

فهذا هو الجمع بين الأحاديث؛ الرّسول ﷺ يُخبر عن مستقبَل، وأيضًا هو يتمنّى عمل طاعة وعمل قُربة إلى الله سبحانه وتعالى، وليس يتجزّع على شيء فات أو شيء مضى، فلا تعارُض بين هذا وهذا .

وفي الباب مسائل :

المسألة الأولى : وُجوب الإيمان بالقضاء والقدر، وأنّه الركن السّادس من أركان الإيمان، وهو من أركان التوحيد . وعدم الإيمان بالقضاء والقدر يتنافى مع التّوحيد .

المسألة الثانية : يُستفاد من الآيتين والحديث : وُجوب ترك (**لو**) عند نُزول المصائب والمكروهات، لا يقول : (لو أنّي فعلتُ كذا وكذا ما حصلت هذه المصائب)، بل يقول : هذه المصائب مقدَّرةٌ من الله سبحانه وتعالى، فيرضى .

المسألة الثالثة : فيه الحثّ على فعل الأسباب، لقوله ﷺ : « **احرص على ما ينفعُك** » .

المسألة الرابعة : فيه : النهي عن الاعتماد على الأسباب ووُجوب الاستعانة بالله تعالى : « **واستعن بالله** » .

المسألة الخامسة : فيه : النهي عن الإهمال والكسل وتعطيل الأسباب .

المسألة السادسة : فيه : علّة النهي عن قول (**لو**) وهو لأنّها تفتح عمل الشّيطان، وأمّا الاستعانة بالله والحرص على ما ينفع وترك التلوُّم بقول (**لو**) فإنّ هذا يُغلق باب الشّيطان عن الإنسان .



❁ بابُ النهي عن سبِّ الريح

هذا الباب من جنس الأبواب السابقة التي فيها النهي عن سبّ الدهر، والنهي عن قول : (لو) وغير ذلك، والنهي عن التنجيم، كلّ ما فيه إضافة الأشياء إلى غيرِ الله عز وجل فإنّه منهيٌّ عنه، لأنّ الأُمور كلّها بيد الله سبحانه وتعالى، وهو خالقُها ومدبِّرها فتُضاف إليه سبحانه وتعالى ولا تُضاف إلى غيرِه لا إضافة سبّ ولا إضافة مدح، لأنّ في هذا تنقّصًا لله عز وجل وإسناد الأمور إلى غيرِه .

وكما سبق : أنّه إذا اعتقد أنّ هذه الأشياء تصنع هذه الأشياء أو تُحدثها؛ فهذا شركٌ أكبر، لأنّه شركٌ في الرّبوبيّة .

وإنْ كان لا يعتقد ذلك، بل يعتقد أنّ الله هو الخالق المدبِّر، وإنّما نسب هذه الأشياء إلى هذه المخلوقات من باب أنّها أسبابٌ فقط : فهذا يكون محرَّمًا ويكونُ من الرك الأصغر، حتى إنّ ابن عبّاس - كما سبق - جعل قولَ الرجل : (كانت الريح طيِّبة، وكان الملاّح حاذقًا)، جعل هذا من اتّخاذ الأنداد لله عز وجل، وفسّر به قولَه تعالى : ﴿ **فلا تجعلوا لله أندادًا وأنتم تعلمون** ﴾، فرُكّاب السفينة إذا خرجوا من البحر ولم يحصل عليهم مكروه ونسبوا هذا إلى حِذْق الملاّح أو إلى طيب الريح التي وجّهت سفينتهم فإنّ ذلك من اتّخاذ الأنداد لله عز وجل، لأنّ الواجب : أن يشكُروا الله عز وجل، لأنّه هو الذي سخّر الريح وهو الذي سخّر الملاّح وعلّمه ووفّقه، فتُنسب الأشياء إلى مصدرها وهو الله سبحانه وتعالى . هذا هو التوحيد .

أما نسبة الأشياء إلى غيره فهذا شركٌ إمّا أكبر وإمّا أصغر .

والواجب على المسلمين أن يتنبّهوا لذلك، لأنّه يكثُر على الألسنة الآن مدح الأشياء جودتها وأنّه بفضلها حصل كذا وكذا، بفضل الطبِّ بفضل كذا وكذا، بفضل تظافُر الجهود، بفضل المجهودات حصل كذا وكذا، والله لا يُذكر أبدًا، ولا يُثنى عليه في هذه الأُمور، هذا خطأٌ كبيرٌ في العقيدة، ويُخشى على مَن قالَه من الشّرك الأكبر، هو لا يسلم من الشرك : إمّا الشرك الأصغر وإمّا الشرك الأكبر .

أو يَنسب الأشياء إلى الظّواهر الطبيعيّة، كما يقولون من نِسبة الأمطار إلى المناخ، أو المنخفض الجويّ، أو إلى الرّياح، أو ما أشبه ذلك؛ كلّ هذا من سوء الأدب مع الله سبحانه وتعالى .

نعم؛ الله جعل للأشياء أسبابًا، ولكن مَن هو الذي خلق الأسباب ومَن هو الذي سخّرها وأودع فيها الأسرار ؟، هو الله سبحانه وتعالى، فالواجب : أن تُسند الأُمور إلى الله عز وجل، هذه عقيدة المسلم دائمًا وأبدًا، وهذا هو التّوحيد .

إلاّ الأُمور التي يُذمّ عليها الإنسان مثل الكفر والمعاصي والفُسوق والتعدِّي على النّاس؛ هذه تُنسب إلى المخلوق لأنّها أفعالُه وجنايَتُه، وهو محاسَبٌ عليها، وإنْ كان الله قدّرها سبحانه وتعالى، ولكن الذي فعلها وقام بها هو المخلوق باختياره وإرادته، فيذمّ عليها، ويعاقَبُ عليها، فهي من ناحية القدَر تُنسب إلى الله، أمّا من ناحية الفعل فهي تُنسب إلى المخلوق، وهو الذي فعلها وهو الذي قام بها باختياره وإرادته ومشيئَته، وهو يعاقَب أو يُثاب على أفعاله، لا على قدر الله .

عن أُبيّ بن كعب ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ قال : « لا تسبُّوا الرّيح، فإذا رأيتم ما تكرهون، فقولوا : اللهم إنّا نسأُلك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أُمرت به، ونعوذ بك من شرّ هذه الرّيح وشرّ ما فيها وشّر ما أُمرت به » صحّحه الترمذي .

قال : « **عن أُبيّ بن كعب** » هو : أبو المنذر أبيّ بن كعب الخزرجي الأنصاري، كان مشتهرًا بجودة القراءة للقرآن، فهو أقرأ الصحابة لكتاب الله عز وجل .

قال : « **أن رسولُ الله ﷺ قال** : « **لا تسبّوا الريح** » هذا نهي من الرّسول ﷺ، ومعنى « **تسبّوا** » يعني : لا تشتموا الرّيح وتذمّوها وتلعنوها، كما كان عليه أهلُ الجاهليّة أنهم يسبّون الريح إذا جاءت على غير رغبتهم، والواجب أن الإنسان عندما يصيبُه ما يكره : أن يحاسب نفسَه، لأنّه ما أصابه هذا المكروه إلاّ بسببه وبفعلِه، يحاسب نفسَه ويتوب إلى الله عز وجل : ﴿ **وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم** ﴾ .

فالواجب أنّ الإنسان لا يلوم الرّيح ولا يلوم غيرها وإنّما يلوم نفسَه، بأن يرجع إلى الله ويتوب إلى الله ويعلم أنّ الله ما قدّر عليه هذه المصيبة إلاّ بسبب فعلِه ومعصيته، فيتوب إلى الله عز وجل ويحاسِب نفسه، ثم ينسب الأشياء إلى الله وأنّ الله هو الذي قدّرها وهو الذي أوجدَها وهو الذي أمرها بذلك، فهي مأمورة مدبّرة : ﴿ **وهو الذي يُرسل الرّياح بُشرًا بين يديْ رحمته حتى إذا أقلّت سحابًا ثقالاً سُقناه لبلدٍ ميِّت فأنزلنا به الماء** ﴾، فالله جل وعلا هو الذي يُرسل الرّياح : ﴿ **وأرسلنا الرياح لواقح** ﴾ تلقّح السحاب، ﴿ **وأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه** ﴾، ﴿ **الله الذي يُرسل الرياح فتُثير سحابًا فيبسُطه في**

السماء كيف يشاء ويجعلُه كسفًا فترى الودْق يخرُج من خلاله ﴾، فالرّياح إنّمـا هي بأمر الله سـبحانه وتعـالى يُرسلها بالخير، ويُرسلها ـ أيضًا ـ بالشرّ والعذاب، كما أرسلها على عاد : ﴿ **وفي عـاد إذْ أرسـلنا عليهـم الـرّيـح العقــيم ○ ما تــذر من شيء أتـت عليـه إلاّ جعلتـه كـالرّميم** ﴾، ﴿ **أرسلنا** ﴾ هو الذي أرسلها، ليست هي التي جاءت وأهلكتْ عـادًا، وإنّما الله هو الــذي أرسـلها، ﴿ **سـخّرها عليهـم سبع ليـال وثمانيـة أيّام حُسومًا ○ فترى القومَ فيها صرعى** ﴾، ﴿ **إنّا أرسلنا عليهم ريحًا صرْصـرًا في يوم نحْس مستمر ○ تنزع النّاس كأنّهم أعجازُ نخْلٍ منقعر** ﴾، ﴿ **فلمّـا رأوه عارضًـا مستقبِل أوديتهـم قـالوا هـذا عـارضٌ مُمطِرُنـا بــل هــو مـا استعجلتم به ريحٌ فيها عذابٌ أليم ○ تدمِّرُ كلَّ شيء بأمر ربّها فأصبحوا لا يُرى إلاّ مساكنُهم** ﴾، كلّ هذا بأمر الله سبحانه وتعالى .

وقولـه : « **فـإذا رأيتم مـا تكرَهـون** » يعـني : إذا رأيتـم مـن الرّيـح مـا تكرهون : رأيتم شدّة الريح وقوّتها وخشيتُم من أنّها تضرّكم أو تضـرّ بأموالكم أو تقتلع أشـجارَكم أو تهدِّم بيوتكـم، أو مـا تكرهـون مـن برودتها، لأنّها قد تكون باردة شديدة البُرودة، أو تكون حارّة شـديدة الحرارة، تُهلك النبات وتُهلك الثّمار .

« **فإذا رأيتم مـا تكرهـون** » منهـا مـن قوّتهـا، أو مـن برودتهـا، أو مـن حرارتهـا فتوجّهـوا إلى الله سـبحانه وتعـالى، لا تتوجّهـوا إلى الرّيــح تذمّونهــا وتسـبّونها، هـذا ليس فيه جدوى من ناحية، وهو ـ أيضًا ـ شركٌ بالله عز وجل، ووضعٌ للشيء في غير موضعه .

« **فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا** » هذا هو العلاج .

« اللهم إنّا نسألك من خير هذه الريح، وخير ما فيها، وخير ما أُمرت به، ونعوذُ بك من شرّ هذه الريح، وشرّ ما فيها، وشرّ ما أُمرت به » هذا هو العلاج : إسنادُ الأُمور إلى الله ودعاءُ الله جل وعلا لدفع المكروه وجلْب الخير .

فدلّ على أنّ الريح تؤمَر بالخير وتُؤمر بالشّر، وفي الحديث : « الريح من رَوْح الله تأتي بالخير وتأتي بالشّرّ »، فهي مأمورة من الله سبحانه وتعالى ومدبّرة مرسلة .

يُستفاد من هذا الحديث مسائل :

المسألة الأولى: فيه : النهي عن سبّ الريح، لأنّ ذلك يُخِلُّ بالتّوحيد من حيث إنّه ينسِب الأُمور إلى غير الله عز وجل .

المسألة الثانية: فيه : أنّ الريح مدبّرة مخلوقة، تأتي بالخير وتأتي بالشرّ بأمر الله سبحانه وتعالى، وما دامت كذلك فإنّها لا يُتوجّه إليها لا بذمٍّ ولا بمدح، وإنّما يُتوجّه إلى الله تعالى بالتضرُّع والدعاء عند الشدائد والشُّكر والحمد عند الرخاء والنعمة .

المسألة الثالثة: في الحديث دليلٌ على أنّ المسلمين عند الشدائد يتوجّهون إلى الله سبحانه وتعالى بالدعاء والتضرُّع والتوحيد، ولا يترُكون الدعاء، ولا يتوجّهون إلى غيرِه، كحالة مشركي هذا الزّمان الذين إذا وقعوا في شدّة فإنّهم ينادون بالشّرك، ويدعون غيرَ الله سبحانه وتعالى، يدعون مَن يخلّصهم من الموتى ومن الأولياء والصّالحين، يهتفون بأسمائهم، ويذكرون أسماءهم حتى يخلّصوهم، ويتواصون بذلك .

فالواجب على الدعاة : أن يهتمّوا بهذا الأمر، أن يحذّروا الناس، وأن يبيِّنوا للناس، وأن يدعوا الناس إلى توحيد الله، وأن يقوموا بتبليغ هذا الدين إلى الناس والعقيدة على الوجه الصحيح الخالص، هذا هو الحلّ، فالذي يريد أن يحلّ مشاكل المسلمين هذا هو الحل .

ولو قام بهذا واحدٌ مخلص لأنقذ الله به أمّة من الأُمم أو أجيالاً من النّاس، كما حصل على أيدي الدّعاة المخلصين وهم أفراد، الآن هناك جماعات للدعوة وهناك إمكانيّات هائلة وهناك أموال وهناك وهناك، لكن أين الآثار ؟، لو كان هناك داعيةٌ واحد يقوم على المنهج الصحيح ويدعوا إلى الله على المنهج الصحيح لحصل به النّفع الكثير .

والآن كثر الدعاة وكثرت الجماعات وكثرت التنظيمات، ولكن أين الجدوى وأين الثمرة ؟، الآن الشر يزيد، والشرك ينتشر، لأنّ الدعوة هذه ليست على أساس صحيح، ولو كانت على أساس صحيح ومنهج سليم فواحد من المخلصين يكفي عن ألف داعية، كما هو معروف من سيَر الدعاة المصلحين السّابقين .



۞ باب قول الله تعالى :

﴿ يظنّون بالله غيرَ الحقّ ظنّ الجاهليّة يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر كله لله ﴾ الآية .

هذا بابٌ عظيم، فقولُه ـ رحمه الله تعالى ـ : « **باب قول الله تعالى : ﴿ يظنّون بالله غير الحق ظنّ الجاهليّة ﴾** » **مناسبة هذا الباب لكتاب التوحيد** : أنّ حسن الظنّ بالله سبحانه وتعالى من واجبات التّوحيد، وسوء الظنّ بالله عز وجل ينافي التّوحيد، هذا وجه المناسبة لهذا الباب في كتاب التّوحيد .

قولُه : « **باب قول الله تعالى** » يعني : ما جاء في تفسير هذه الآية الكريمة من آل عمران والآية الثانية من سورة الفتح، كلاهُما في موضوع واحد، وهو : سوء الظنّ بالله سبحانه وتعالى وما توعّد الله عليه من العذاب والعُقوبة، لأنّه ينافي التّوحيد .

والقصّة حصلت في وقعت أُحد لَمّا حصل على المسلمين ما حصل من إدالة العدو عليهم بسبب المخالفة التي حصلت في الجيش .

لَمّا حصل ما حصل تكلّم المنافقون بكلام سيّء، لأنّ المنافق دائمًا ينتهز الفرص التي يرى أنّ فيها غضاضةً على المسلمين ويستغلّها ويفسّرها ويكيّفُها على حسب هواه، دائمًا هذا في المنافقين إلى آخر الزمان، كلّما حصل على المسلمين شدّة أو كُربة أو ضائقة فرح المنافقون وجعلوا يفسِّرونها ويحلّلونها بأن المسلمين ليسوا على شيء وأن دينهم ليس بشيء، ويظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية، وضن السوء .

ففي سورة آل عمران سمّاه ظنّ الجاهليّة، وفي سورة الفتح سمّاه ظنّ السّوء .

وقوله : ﴿ الظّانّين بالله ظنّ السوء عليهم دائرة السّوء ﴾ الآية .

قال ابن القيم في الآية الأولى : « فُسِّر هذا الظنّ بأنه سبحانه لا ينصُر رسولَه، وأن أمره سيضمحل .

وفسّر بأن ما أصابه لم يكن بقدر الله وحكمته .

ففُسّر بإنكار الحكمة، وإنكار القدر، وإنكار أن يُتِمّ أمرَ رسولِه ﷺ، وأن يُظهره على الدين كلِّه .

قال في سورة آل عمران : ﴿ **ظنّ الجاهليّة** ﴾ لأنّ الجاهلية عدم العلم، فالذي ظنّ هذا الظنّ الخاطئ هذا سببه عدم العلم بالله سبحانه وتعالى وبأسمائه وصفاته وحَمْدِه وحكمته .

❁❁❁

وقال في سورة الفتح : ﴿ **ظنّ السَّوء** ﴾ يعني : إساءة الظنّ بالله عز وجل، وهو يخالف حسن الظنّ بالله عز وجل، فحسن الظنّ بالله توحيد وسوء الظنّ بالله كفر .

❁❁❁

ثم ذكر الشيخ ـ رحمه الله ـ كلام ابن القيِّم في تفسيرِ الآيتين، وساقه من « زاد المعاد في هدي خيرِ العباد » باختصار .

« **قال ابن القيِّم : فُسِّر هذا الظّنّ في الآية الأولى** » يعني : آية آل عمران .

« **بأنّه سبحانه لا ينصُر رسولَه** » وهذا ظنّ الجاهليّة .

« **وأنّ أمرَه سيضمحلّ** » وهذا تكذيبٌ لقوله تعالى : ﴿ **ليُظهره على الدِّين كلّه ولو كره المشركون** ﴾، والتكذيب لوعد الله كفر .

« **وفسّر بأن ما أصابه لم يكن بقدر الله وحكمته . ففُسّر بإنكار الحكمة،**

وإنكار القدر، وإنكار أن يُتِمّ أمرَ رسولِه ﷺ، وأن يُظهره على الدين كلِّه » يعني في ذلك ثلاثة تفاسير : إنكار الحكمة في أفعالـه سبحانه وتعـالى، وإنكـار الحكمة : كفرٌ وضلال، لأنّ الله وصف نفسَـه بالحكمـة، وسمّى نفسَـه بالحكيم : ﴿ **حكيم خبير** ﴾، ﴿ **حكيم عليم** ﴾، في كثيرٍ مـن الآيـات، والحكمة : وضعُ الشيء في موضعه .

فمن أنكر حكمة الله فإنّه يكفُر بذلك، بخلاف مَن أثبتها وأوّلها فإنـه يُعتبر ضالاًّ في هذا التأويل، لأنّ الله جل وعلا حكيم لا يفعل شيئـًا إلاّ لحكمة عظيمة، قد تظهُر لنا وقد لا تظهر، الله جل وعلا لا يفعل شيئًا عبثًا، ولا يفعل شيئـًا لمجرّد المشيئة من غير حكمة، إنّما يفعـل الأفعـال لحكمة وغايةٍ عظيمة، كلُّ أفعالِه سبحانه وتعالى معلَّلة وكلُّها لحكمة .

وليس من لازم ذلك : أن تظهر لنـا الحكمـة أو يظهـر لنـا التعليـل، لكنّنا نقطع ونؤمن ونتيقّن أنّ أفعالَ الله جل وعلا ليس فيها عبث .

« **وإنكار القـدَر** » وهذا ـ أيضـًا ـ كفرٌ بالله، لأنّ القدر ـ كما سبق ـ هو الركن السّادس من أركان الإيمان .

«**وإنكـار أن يُتِمّ أمـرَ رسولِه ﷺ، وأن يُظهـره على الديـن كلِّه**» وهـذا هــو التفسير الثّالث، وهو أنّ الله لا ينصُر رسولَه، وهذا تكذيبٌ لقوله تعـالى : ﴿ **إنّا لننصُر رسلَنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقومُ الأشهاد** ﴾ .

قوله : « **وأنّ أمرَه سيضمحلّ** » يعـني : أنّ هـذا الديـن الـذي جـاء بـه محمد ﷺ سـيزول نهائيـًّا ولا يبقـى منـه شـيء، مثـل سـائر الدعـوات والمذاهب الباطلة، تعيش فترة مـن الزمـن ثـم تنقطـع وتذهـب بذهـاب أصحابِها وذهـاب أحـزابِها وجمـاعاتها، أمّا الحق فإنه يبقى مهما جرى

عليه من الامتحان والضعف أحيانًا والمداولة لكنِ الحق يبقى ويستمرّ، فمن ظنّ أنّ أمرَ الرّسول ﷺ سيضحملّ بسبب ما جرى من النكَبات التي جرت على المسلمين، مَن ظنّ هذا فقد ظنّ بربّه ظنّ السَّوء .

والله لم يُجرِ هذه النكبات لأجل أن يُزيل أهل الدين ويُزيل الدين، إنّما أجرى هذه النكبات على الدين وعلى أهل الدين ابتلاءً وامتحانًا من أجل الرّجوع إليه سبحانه وتعالى أو لخطأ ارتكبوه ووقعوا فيه، فالله يريد أن ينبِّههم من أجل أن ينقُّوا صفوفهم من الدّخيل ومن الخطأ، فيرجعوا إلى الله سبحانه وتعالى، فيُعيد لهم الله النصر والتمكين، هذه سنّة الله جل وعلا في خلْقه .

وكذلك يريد أن يمحِّص الذين آمنوا، يخلِّصهم من الذّنوب والمعاصي ويقدَمون على الله مطهّرين ليس عليهم سيّئات .

هذه حكمة الله سبحانه وتعالى، لا يريد بالنكبات التي تجري على عباده المؤمنين أن يُزيلَهم وأن يُزيل حقّهم الذي هم عليه، أبدًا، تأبى حكمة الله ذلك، وإنّما يُريد أن يثبِّت هذا الحق وأن يُزيل عنه الدّخيل وأن يُزيل عنه ما أصاب أصحابه من الأُمور المخالفة حتى يرجعوا إلى الله سبحانه وتعالى ويثوبوا إليه، فعند ذلك تعود إليهم عزّتهم ومكانتُهم .

هذه سنّة الله في خلقه من قديم الخليقة إلى أن تقوم الساعة، كم جرى على الرّسل ؟، وكم جرى على أتباعهم من النكبات ومن المُعضلات ؟، ولكن العاقبة تكون لهم دائمًا وأبدًا، والحقّ لا يزال و لله الحمد .

قوله : « **وهذا هو ظن السوء** » مَن نفى القدر، وأن حدوث الأشياء بدون إرادتِه سبحانه وتعالى، وبدون قدَره؛ فقد ظنّ بربّه ظنّ السّوء،

وإنّما كان هذا ظنّ السوء؛ لأنّه ظنّ غير ما يليق به سبحانه، وما يليق بحكمته وحمدِه ووعده الصادق .

ووصف ربّه بالعجز والجهل وعدم العلم، تعالى الله عمّا يقولون .

قوله : « **وإنّما كان هذا ظنّ السَّوء؛ لأنّه ظنّ غير ما يليق به سبحانه** » ظنّ ما لا يليق به سبحانه وتعالى وهو العبَث .

« **وما يليق بحكمته وحمدِه ووعده الصّادق** » لأنّه سبحانه وتعالى محمودٌ على كلّ حال، على ما يكره العباد وعلى ما يحبّون، لأنّه من قِبَل الله محمود، إيقاعُ العقوبة فيمن يستحقّها عدلٌ منه سبحانه وتعالى يُحمد عليه، وإيقاع الهلاك بالأُمم الكافرة يُحمد عليه سبحانه وتعالى لأنّه جزاء، ونزول النعَم بأهل الإيمان والنصر والتوفيق وأهل الاتّباع فضلٌ من الله سبحانه وتعالى، فهو المحمود على كلّ حال على المحامِد وعلى المكاره، لأنّه ليس من قِبَله شيء عبث أبدًا .

فالذي يعرف الله ويعرف أسماءه وصفاته ومقتضى حمدِه؛ فإنّه لا يقع في هذه الأغلاط أبدًا، حتّى ولو بلغ به الأمر والشدّة ما بلغت، لأنّه يعلم أنّ الله لا يفعل إلاّ ما فيه خير، فيصبر ويرضى بقضاء الله وقدره وينتظر الفرَج، لا ييأس من رحمة الله، ينتظر رحمة الله، كلّما اشتدّ الكرْب ينتظر رحمة الله، بل يزيد الرجاء مع شدّة الكرْب، كما قال ﷺ : « واعلم أنّ النصر مع الصبر، وأنّ الفرَج مع الكرْب، وأنّ مع العُسر يُسرًا »، والله جل وعلا يقول : ﴿ **إنّ مع العُسر يُسرًا ۞ إنّ مع العُسر يُسرًا** ﴾، ﴿ **سيجعل الله بعد عُسر يُسرًا** ﴾، فكلّما اشتدّ الأمر انفرج .

أما أهلُ النفاق وأهلُ الكفر وأهل الجهل فإنّهم عند الكَرْب يكفُرون بالله عز وجل ويقنطون من رحمة الله، ولهذا لَمّا أصاب

فمن ظنّ أنّه يُديل الباطل على الحقّ إدالةً مستقرّة يضمحلّ معها الحقّ، أو أنكر أن يكون ما جرى بقضائه وقدره، أو أنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحقّ عليها الحمد، بل زعم أن ذلك لمشيئةٍ مجرّدة؛ فذلك ظنّ الذين كفروا، فويلٌ للذين كفروا من النّار .

المسلمين في أُحد ما أصابَهم كانت هذه كلماتهم القبيحة .

« **فمن ظنّ أنّه يُديل الباطل على الحقّ إدالة مستقرّة يضمحلّ معها الحقّ، أو أنكر أن يكون ما جرى بقضائه وقدره** » هذا إعادة من الإمام ابن القيِّم ـ رحمه الله ـ لتقرير هذه المسألة العظيمة .

« **أو أنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحقّ عليها الحمد، بل زعم أن ذلك لمشيئة مجرّدة؛ فذلك ظنُّ الذي كفروا** » من ظنّ أن الله يُديل الباطل على الحق إدالةً مستقرّة، الله قد يُديل الباطل على الحقّ أحيانًا، لكن هذه الإدالة مؤقّتة وليست مستقرّة، وإدالتُه على الحقّ لحكمة، وهي أنّ أهل الحق يتنبّهون ويتداركون الخطأ والنقص الذي حصل فيهم : ﴿ **وليمحِّص الذين آمنوا** ﴾ يعني : يطهِّرهم من رجس الذنوب والمعاصي بما نزل عليهم من العُقوبة، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ **من يعمل سوءًا يُجز به** ﴾، ولَمّا شقّ على أبي بكر ـ رضي الله تعالى عنه ـ قال : أيُّنا لم يعمل سوءًا يا رسول الله ؟، فقال رسولُ الله ﷺ : « ألستَ تحزَن ؟، ألستَ تَنْصَب ؟، ألستَ تُصيبُك اللأوى ؟ »، قال : بلى، قال : « فذلك ما تُجزون به » .

فالله جل وعلا قد يُجازي عبدَه المؤمن وهو يحبُّه، وعاقبَه لأنّه يحبّه؛ من أجل أن يخلِّصَه من هذا الذنب، حتى يوافيَ ربّه طاهرًا نقيًّا يدخُل الجنّة .

أمّا الكافر وعدوُّ الله فإنّ الله يصبُّ عليه النعم والاستدراج ويُمسكُ عنه بالعُقوبة حتى يوافي القيامة وهو محمّلٌ بالذّنوب فيكون من أهل النّار،

وأكثرُ الناس يظنّون بالله ظنّ السّوء فيما يختص بهم، وفيما يفعله بغيرِهم، ولا يسلم من ذلك إلاّ من عرف الله وأسماءه وصفاته وموجب حكمته وحمده .

فليعتَنِ اللّبيب الناصح لنفسه بهذا، وليتب إلى الله، وليستغفره من ظنّه بربّه ظنّ السوء .

هذه حكمة الله سبحانه وتعالى .

بعض الناس يقول : لماذا الكُفّار ينعَمون بالحضارة والصناعات، والجوّ الطيِّب، والبيئة الطيِّبة، والفواكه، والأشجار، والمحاصيل، والمسلمون في هذه الحالة، ثم يذهب به ظنّ السَّوء إلى أن يظنّ أنّ الكفّار على الحقّ، وأنّ الله راضٍ عنهم، وأنّ المسلمين ليسوا على حق وأنّ الله ساخطٌ عليهم، ثم قد يرتدّ عن الدين .

فالله جل وعلا يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحبّ، وأما الدين فإنّه لا يُعطيه إلاّ لمن يحبّ .

وليس إنزل النعم أو إنزال النِّقَم دليلاً على المحبّة أو على البُغض والكرَاهة وإنّما هو ابتلاء وامتحان، فقد يعاقِبُ الله من يحبُّه وقد يُنعم على من يُبغِضُه في هذه الدّنيا : ﴿ **ولا يحسبنّ الذين كفروا أنّما ما نُملي لهم خيرٌ لأنفسهم إنّما نُملي لهم ليزدادوا إثمًا ولهم عذابٌ مهين** ﴾ .

فهذا يجب أن يكون من المؤمن على بال، لكن ما يُدرك هذا إلاّ أهل الفقه وأهل العلم وأهل البصيرة وأهل النظر الصّائب .

ثم قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا** » يتأمّله تأمُّلاً جيِّدًا، وهو أمر أفعال الله تعالى في عِباده، وليعلم أنّه لا يفعل شيئًا إلاّ لحكمة وقضاء وقَدر، ما يجري في هذا الكون شيء إلاّ لحكمة وقضاء وقدر، ولمَ يعد الله بوعد إلاّ ولا بدّ أن يقع، ويتأمّل

ولو فتّشت مَن فتّشت؛ لرأيت عنده تعنُّتًا على القدر وملامةً له، وأنّه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا .

الإنسان نفسه حِيال هذه الحوادث : ماذا تقولُ نفسُه إذا وقع شيء ممّا يكره به أو بغيره، ولهذا يقول الإمام ابن القيِّم : « **وأكثر الناس يظنون بالله ظنّ السَّوء فيما يختص بهم، وفيما يفعله بغيرِهم** » .

وهذا موجودٌ في بعض بني آدم : « **ولو فتّشتَ مَن فتّشت؛ لرأيت عنده تعنُّتًا على القدر وملامَة له** » كما كان من إبليس، وما نتج عن تكبُّر إبليس وتعنّته على الله جل وعلا .

وكذلك بالنسبة لمن تشبّه به في الاعتراض على الله في أفعاله سبحانه وتعالى وفي تصرُّفه في ملكه جل وعلا، وأنّه ينبغي أن يكون كذا وكذا .

ثم قال : « **وفتِّش نفسَك هل أنت سالم ؟** » يجب على الإنسان أن لا يزكِّي نفسَه أبدًا، يقول الله جل وعلا : ﴿ **ولا تزكّوا أنفسكُم** ﴾، ﴿ **ألم تر إلى الذين يزكّون أنفسهم بل الله يزكّي مَن يشاء ولا يُظلمون نقيرًا** ﴾، فالإنسان لا يزكّي نفسه، بمعنى : يمدح نفسه ويُعجب بنفسه، ويظنّ أنه كامل، وأنّه من الأخيار، بل دائمًا الإنسان يتّهم نفسَه بالتقصير في حقّ الله تعالى .

أمّا التزكية التي أثنى الله تعالى على أصحابها في قوله : ﴿ **قد أفلح مَن زكّاها** ﴾ فالمراد بتزكية النفس هنا تطهيرُها بالأعمال الصالحة وترك الأعمال السيّئة، هذه تزكية النفس، شغلُها بالأعمال الصّالحة وتجنيبُها للأعمال السيّئة .

فهناك تزكيةٌ منهيٌّ عنها وهي : الإعجاب والمدح للنفس، وهناك تزكية مأمورٌ بها وهي الإصلاح والتوبة والعمل الصالح : ﴿ **قد أفلح**

فمستقل ومستكثر، وفتّش نفسَك هل أنت سالم ؟ .

فإنْ تنجُ منها تَنْجُ من ذي عظيمة

وإلاّ فـإنّي لا إخــالك نـاجـيًا » .

مَن زكّاها ﴾، وتوعّد الله الذين لا يزّكون أنفسهم قال تعالى : ﴿ **وويلٌ للمشركين الذين لا يُؤتون الزّكاة** ﴾ قال بعض المفسّرين : المراد بالزّكاة هنا : تزكية النفس، لأنّ الآية مكيّة والزكاة بالأموال لم تكن نزلت إلاّ في المدينة، وفي قولِه تعالى : ﴿ **والذين هم للزكاة فاعلون** ﴾ قالوا : والمراد بالزكاة هنا : زكاة النفس، لأنّ الآية مكيّة ـ أيضًا ـ، فتزكية النفس بالأعمال الصالحة مطلوبة مأمور بها .

وقوله : « **فتِّش نفسك هل أنتَ سالم ؟** » يعني : لا تشتغل بعيوب النّاس وتنسى نفسك، فتّش نفسك هل أنت سالم من هذا التعنت والملامة على القدَر والاعتراض على الله سبحانه وتعالى في الحوادث ؟ .

قوله : « **فإنْ تنجُ منها** » يعني : من هذه المصيبة .

« **تنجُ من ذِي عظيمة ❖ وإلاّ فإنِّي لا إِخالُك** » بكسر الهمزة، يعني : لا أظنُّك « **ناجيًا** » .

فهذا الباب في الحقيقة بابٌ عظيم، وبابٌ جليل، ومن أحب المزيد من هذا الكلام الطيِّب فليراجع « زاد المعاد » في كلامه على غزوة أُحد، وما جرى فيها من المحنة على المسلمين، وما قاله المنافقون في هذه الغزوة .

فيُستفاد من هاتين الآيتين وتفسيرهما :

أولاً : أنّ حسن الظنّ بالله عز وجل واجبٌ من واجبات التوحيد .

ثانيًا : أن سوء الظنّ بالله سبحانه وتعالى ينافي التّوحيد أو ينافي كمالَه، ينافي أصلَه إذا زاد وكثُر واستمرّ، أو ينافي كمالَه إذا كان شيئًا عارضًا أو شيئًا خفيفًا أو خاطرًا في النّفس فقط ولا يتكلّم بلسانِه، أمّا إنْ تكلّم بلسانِه فإنّه يكونُ منافيًا للتّوحيد .

ثالثـًا : فيه : إثبات القضـاء والقـدَر، وأنّ مـا يجـري مـن المصـائب والمحابّ والمكروهات والملاذ كلّه بقضاء الله وقدره .

رابعـًا : أن النّبي ﷺ ليس له من الأمر شيء، فَلا يُتعلّقُ به ﷺ، وإنّما يُتعلّق بالله، لأنّ الأمر كلّه لله جل وعلا، لا للرسول ولا لغيره، قد قال الله جل وعلا له : ﴿ **ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذّبهـم فإنّهم ظالِمون** ﴾، دعـا ﷺ على أقـوامٍ من أهل مكّة فعاتبـه الله قـال : ﴿ **ليس لك من الأمـر شـيء أو يتـوب علَيهـم أو يعذّبهـم** ﴾، وقـد تـاب الله عليهم وأسلموا، وحسُن إسلامُهم، وصاروا من قُوّاد الجهاد في الإسلام .

فهذا فيـه : أنّ الأمـر لله سـبحانه وتعـالى، فـلا يُتعلّـق إلاّ بالله جـل وعلا، أمّا الرّسول ـ عليه الصلاة والسلام ـ فإنّه رسـولُ الله، هـو مبلّـغٌ عن الله تعالى رسالاته، هذه وظيفة الرّسل عليهم الصلاة والسلام .

خامسًـا : فيها : إثبات الحكمة في أفعال الله سبحانه وتعالى، وأنّ الله لا يفعل شيئًا عبثـًا .

سادسـًا : فيها : أنّ وعد الله جل وعلا لا بـدّ أن يتحقّـق، ولا يتخلّـف وعدُ الله سبحانه وتعالى أبدًا، وهو وعد بأنّ هذا الديـن سيظهر، ومـاذا كان الواقع ؟، أليس الدين ظهر في المشارق والمغـارب ؟، أليـس بلـغ هـذا الدين مبلغ الليل والنّهار ؟، أليستْ دخلتْ فيه دول الأرض الكـبرى : فارس والرّوم وبـلاد الشّـرق والغـرب، هـل بقـي في الأرض مكـانٌ لم يصل إليه هذا الدين ؟، هذا وعدُ الله سبحانه وتعالى : ﴿ **ليُظهـره علـى الدين كلّه ولو كره المشركون** ﴾ .

❁❁❁❁❁

۞ باب ما جاء في منكري القدر

وقال ابن عمر : « والذي نفس ابن عمر بيده؛ لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً، ثم أنفقه في سبيل الله؛ ما قبله الله منه، حتى يؤمن بالقدر » .

هذا الباب عقده الشيخ ـ رحمه الله ـ ليبيِّن أنّ الإيمان بالقدَر من الإيمان بربوبية الله، وأنّ مَن أنكر القدر فقد أشرك في توحيد الربوبيّة، فالإيمان بالقدر من الإيمان بالربوبيّة، فالذي لا يؤمن به فإنّه لا يؤمن بربوبيّة الله سبحانه وتعالى، لأنّه جَحد قدره وعلمَه وأنكر أن يكون ما يجري في هذا الكون بتقدير الله ومشيئَتِه، ووصف الله تعالى بالجهل وبالعجز، إلى غيرِ ذلك .

والقدَر : مصدرُ (قدَرْتُ الشيءَ أَقْدُرُه) : إذا أحطتّ بمقدارِه .

والقدَر هو : إحاطة الله سبحانه وتعالى بالأشياء وعلمُه بها قبل كونِها، ثم كتابتُه لها في اللّوح المحفوظ، فكلّ ما يقع في هذا الكون فهو داخلٌ في علم الله سبحانه وتعالى الأزلي وفي كتابته في اللّوح المحفوظ : ﴿ **ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلاّ في كتابٍ من قبل أن نبرأها** ﴾، ﴿ **ما أصاب من مصيبة إلاّ بإذن الله ومن يؤمن بالله يهدِ قلبَه** ﴾، فكلُّ شيءٍ بقضاء الله وقدره ومشيئته وإرادته، لا يخرُج عن ذلك شيءٌ من الأشياء، وهو ـ أيضًا ـ مكتوبٌ في اللّوح المحفوظ .

وفي السنّة النبويّة أحاديث في الصّحاح وغيرها، ساق المصنّف منها طَرَفًا في هذا الباب .

وأجمع على ذلك المسلمون، إلاّ من ضلّ وانحرف عن منهج السّلف من الفرق الضالّة، وهؤلاء محجوجون بالكتاب والسنّة وإجماع الأمّة .

قال : « **وقال ابن عمر** » ابن الخطّاب ـ رضي الله عنهما ـ .

« **والذي نفسُ ابن عمر بيده** » أقسم عبد الله بن عمر بالله سبحانه وتعالى لتأكيد الأمر وأهميته .

« **لو كان لأحدهم مثلُ أُحدٍ ذهبًا ثم أنفقَه في سبيل الله ما قبِلَهُ الله منه حتى يؤمن بالقدر** » سببُ مقالة ابن عمر هذه : أنّه لَمّا وُجد في آخر حياته ـ رضي الله عنه ـ مَن يُنكر القدَر، وسُئل عن ذلك، أجاب بهذا الجواب .

وذلك أنّه ظهر بالبصرة في آخر عصر الصحابة بعد عهد الخلفاء الرّاشدين وبعد خلافة معاوية بن أبي سُفيان ـ رضي الله عنه وفي آخر حياة ابن عمر وابن عبّاس وغيرهما من الصحابة ظهر بالبصرة رجلٌ يُقال له : مَعْبَد الجُهَني، يُنكر القَدر، وكان يَحْيَى بن عمر وحُمَيْد بن عبد الرحمن الحِمْيَري : لَمّا ظهرت هذه المقالة بالبصرة قدِما إلى الحجاز حاجّين أو معتمِرين، وقالا : (سنسأَل أوّل مَن نلقى من الصّحابة)، وهكذا المسلمون قديمًا وحديثًا إذا أشكل عليهم شيء يرجعون إلى علمائهم ويسألونهم، ولا يستقلّون بالأمر، أو يكون لكلّ واحدٍ منهم رأي، أو ينقسمون إلى جماعات وأحزاب، كلٌّ له قول، هؤلاء جاءوا من البصرة إلى مكّة المكرّمة بقصد مسألة واحدة مع ما في ذلك من مشقّة السفر وطول المسافة، لأنّ الأمر عظيم، يجب الرّجوع إلى أهل العلم فيه، فكان أوّل من لقيَا : عبد الله بن عمر ـ رضي الله تعالى عنهما ـ، وقد وفّقهما الله لهذا الصحابي، العالِم الجليل، لقياه وهو يدخُل إلى المسجد الحرام، فأمسكا بكتفَيْه، فقالا : يا أبا عبد الرحمن، حَدَثَ عندنا في البصرة رجلٌ يقول كذا وكذا .

فكان جواب عبد الله بن عمر : أنّه أقسم بالله : « **لو كان لأحدهم** » أي : هؤلاء الذين يُنكرون القدر .

« **مثل أحد ذهبًا** » هذا أبلغ تقدير وأكثر تقدير .

« **ثم أنفقه في سبيل الله** » النفقة في الجهاد في سبيل الله من أعظم النفقات أجرًا، فهو مبلغٌ كبيرٌ صُرف في مصرفٍ عظيم، يُرجى لصاحبه الأجر العظيم، ولكن هؤلاء إذا أنفقوا هذا المبلغ في هذا المصرف العظيم وهم يُنكرون القدر فإنّ الله لا يتقبّله منهم، لأنّهم لم يؤمنوا بالله عزّ وجلّ، والله لا يقبل إلاّ من المؤمنين : « **ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر** » فدلّ هذا على كفرهم، لأنهم لم يؤمنوا بالقضاء والقدر .

ثم إنّ ابن عمر لم يقل هذا القول من عنده لَمّا قال هذه المقالة العظيمة، بل ذكر دليلَها من سنّة رسول الله ﷺ، فكلُّ مَن قال قولاً في الإسلام فلا بدّ أن يذكُر دليلَه من كتاب الله أو من سنّة رسوله ﷺ، فإن لم يكن له دليل فإنّه مردودٌ عليه .

ولذلك ابن عمر لَمّا ذكر هذه المقالة وهذا الجواب ذكر دليلَه من سنّة رسول الله ﷺ فقال : « **حدّثني أبي** » عمر بن الخطّاب - رضي الله عنه -، « **قال : بينما نحن جلوسٌ عند النّبي ﷺ إذْ طلع علينا رجلٌ شديدُ سواد الشعر، شديدُ بياض الثّياب، لا يُرى عليه أثرُ السفر، ولا يعرفُه منّا أحد، فجلس إلى النبيّ ﷺ، وأسند ركبتيه إلى ركبتيه** » يعني : أسند ركبتيه إلى ركبتي النّبي ﷺ مقابلاً، جلوسَ المتعلّم من المعلّم، « **ووضع يديه على فخذيه** » تأدُّبًا مع رسولَ الله، « **وقال : يا محمد أخبرني عن الإسلام ؟، قال : الإسلام : أن تشهد أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمدًا رسولُ الله، وتقيمَ**

الصلاة، وتؤتي الزّكـاة، وتصـوم رمضـان، وتحـجّ البيـت إن اسـتطعتَ إليـه سبيلاً، فقال : صدقت، قال : فعجبنا له يسألُه ويصدِّقُه »، لأَن مـن العـادة أنّ السائل لا يكون عنده علم، فكونُه قـال : (صدقـتَ)، هـذا دليـلٌ على أنّه كان عالمًا بالجواب .

ثم قال : « أخبرني عن الإيمان ؟، قال : الإيمان أن تؤمن بالله، وملائكتـه، وكتُبه، ورُسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدَر خيرِه وشرِّه، قـال : صدقـت، قـال : فعجبنا له يسألُه ويصدِّقُه .

ثم قال : أخبرني عن الإحسان ؟، قال : الإحسان : أن تعبُد ا لله كـأنّك تراه، فإن لم تكن تراه فإنّه يراك، قال : صدقـت، فأخـبرني عـن السّاعة ؟ » يعني : متى قيام السّاعة ؟، قال الرّسول ﷺ : « ما المسئولُ عنها بـأعلم من السّائل » أي : أنا لا أدري وأنت لا تدري متى تقـومُ السّاعة، لأنّ هذا من علم الله سبحانه وتعالى الذي اختصّ به، لا يعلمُه أحـد، لا ملَـك مقرّب ولا نبيٌّ مرسل، لا أفضل الملائكة وهو جـبريل، ولا أفضـل الخلـق وهو محمد ﷺ .

« قـال : فأخـبرني عـن أماراتهـا ؟ » أي : علامـات السّـاعة الـتي إذا حصلت فإنّ قيام السّاعة قريب، « قـال : أن تَلِـد الأَمَـة ربَّتَهـا، وأن تـرى الحُفـاة العُـراة العالـة رعـاء الشـاء يتطـاولون في البُنيـان . قـال : ثـم خـرج الرّجل، ولبثنا مليًّـا، ثم قال الرسول : « اطلبوا السّائل »، فخرجوا يطلُبونَـه فلم يجدوه . قال : « هذا جبريل أتاكُم يعلِّمكم دينَكم » تمثّل بصورة بشر، وجاء من أجل أن يعلِّم الصحابة دينهم عن طريق السّؤال والجواب بينَه وبين رسول الله ﷺ وهم يسمعون .

ثم استدل بقول النبي ﷺ : « الإيمان : أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره » رواه مسلم .

الشّاهد من هذا الحديث : قولُه : « **أخبرني عن الإيمان** » وذكر في آخره : « **وأن تؤمن بالقدَر خيرِه وشرِّه** »، ذكر ستّة أركان للإيمان، وخمسة أركان للإسلام، وركنًا واحدًا للإحسان .

فأركان الإيمان : الإيمان بالله، وهو : التصديق الجازم بوحدانيّة الله سبحانه وتعالى، واستحقاقِه للعبادة وحدَه لا شريك له، وذلك يشمل أنواعَ التوحيد الثلاثة : الإيمان بتوحيد الرّبوبيّة، والإيمان بتوحيد الأُلوهيّة، والإيمان بتوحيد الأسماء والصفات .

فمن جحد نوعًا من هذه الأنواع لم يكن مؤمنًا بالله عز وجل .

يدخُل في ذلك : الإيمان بالقدَر، لأنّه من توحيد الرّبوبيّة، من أفعال، القدر من أفعال الله سبحانه وتعالى، فهو داخلٌ في توحيد الرّبوبيّة، لكنه أفرده بالذكر تأكيداً له .

« **وملائكته** » : تؤمن أنّ لله ملائكة، خلقهم سبحانه وتعالى من نور، خلقهم لعبادته : ﴿ **يسبّحون اللّيل والنهار لا يفتُرون** ﴾، ينفّذون أوامرَه سبحانه وتعالى في مُلكه، كلّ نوعٍ من الملائكة له عملٌ خاص في هذا الكون يأمر الله تعالى به، فمنهم من هو موكّل بالوحي، وهو جبريل عليه الصّلاة والسلام، ومنهم من هو موكّل بالقطْر والنّبات، وهو ميكائيل، ومنهم من هو موكّل بالنفخ في الصّور، وهو إسرافيل، ومنهم من هو موكّل بالأجنّة في البُطون ـ بطون الأُمّهات، وهو الملك الذي يأتي إلى الجنين في بطن أُمّه حينما يكمل الشهر الرّابع فينفخ فيه الرّوح، ثم يُأمر بأربع كلمات : بكتْب رزْقِه، وأجلِه، وعملِه، وشقيٌّ أو سعيد .

ومنهم من هو موكّل بحفظ أعمال بني آدم خيرِها وشرِّها، وكتابتِها: ﴿ **وإنّ عليكم لحافظين ۞ كرامًا كاتبين ۞ يعلمون ما تفعلون** ﴾.

ومنهم من هو موكّل بحفظ بني آدم من المؤذيات: ﴿ **له معقّباتٌ من بين يديه ومن خلفه يحفظونَه من أمر الله** ﴾.

إلى غير ذلك من الأعمال التي لا يعلمُها إلاّ الله سبحانه وتعالى.

فالإيمان بالملائكة من الإيمان بالغيب، لأننا لا نراهم ولكنّ الله أخبرَنا عنهم وأخبرنا عنهم رسولُه ﷺ، فنحنُ نؤمن بهم.

ومن لم يؤمن بالملائكة أو لم يؤمن ببعضهم؛ فإنّه كافرٌ بالله عز وجل.

« **وكتبه** » وهي: الكتب التي أوحاها الله تعالى إلى رُسله، مثل: التوراة والإنجيل والقُرآن والزَّبور، وصحف إبراهيم، إلى غير ذلك من الكتب التي ينزّلها الله على رسله بواسطة جبريل - عليه الصلاة والسلام، فيها أوامرُ الله سبحانه وتعالى ونواهيه، وفيها إصلاح البشريّة.

فمن لم يؤمن بالكتب من أوّلها إلى آخرِها كلّها فإنّه كافر: ﴿ **قولوا آمنا بالله وما أُنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيّون من ربّهم لا نفرِّقُ بين أحدٍ منهم ونحن له مسلِمون** ﴾، فلا بدّ من الإيمان بجميع الكتب.

فمن لم يؤمن بالكتب أصلاً وهم الدهريّون والوثنيّون فهم أكفرُ الخلْق.

ومن آمن ببعض الكتب وكفر ببعضها كاليهود والنصارى فهم كفّار أيضًا.

إنّما الإيمان هو: الإيمان بجميع الكتب من أوّلها إلى آخرِها:

﴿ **أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفُرون ببعض فما جزاءُ مَن يفعل ذلك منكم إلاّ خزيٌ في الحياة الدُّنيا** ﴾ .

فالذي يكفُر بكتابٍ واحد من كتب الله يكون كافرًا بالجميع .

« **ورسله** » كذلك يجب الإيمان بجميع الرّسل من أولّهم إلى آخرهم، من سمّى الله منهم ومن لم يسمِّ، نؤمن بجميع الرّسل ـ عليهم الصّلاة والسلام ـ .

فمن آمن ببعضهم وكفر ببعضهم فهو كافرٌ بالجميع، كحالة اليهود والنصارى الذين يكفُرون بمحمّد ﷺ، واليهود يكفُرون بعيسى وبمحمّد ـ عليهما الصّلاة والسّلام ـ .

وكذلك من لم يؤمن بالرّسل أصلاً كالوثنين والدهريّين والملاحدة : فهم أغرقُ في الكفر وأبعد في الكفر ـ والعياذُ بالله ـ .

« **واليوم الآخر** » يوم القيامة، يجب الإيمان باليوم الآخِر، وهو : ما بعد الموت ممّا أخبر الله تعالى به وأخبر به رسولُه ﷺ من أحوال البَرْزَخ، ثم البعث والنُّشور، والقيام من القُبور، ثم الوُقوف في المحشَر، ثم الحساب، ثم الميزان، ثم تطايُر الصحُف المؤمن يأخُذ كتابَه بيمينِه وغير المؤمن يأخذ كتابه بشمالِه، ثم المُرور على الصّراط، ثم الاستقرار في الجنّة أو في النّار، هذا كلُّه يشمله الإيمان باليوم الآخِر .

فمن لم يؤمن باليوم الآخر فإنّه ولو آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله إذا جحد البعث واليوم الآخر كان كافرًا بالجميع .

« **وتؤمن بالقدَر** » هذا هو محلّ الشّاهد، وهو أن تؤمن بقضاء الله وقدره، وأنّه لا يجري في هذه الكون شيءٌ إلاّ وقد علمه الله في الأَزَل وكتبه في اللّوح المحفوظ وشاءه وأراده سبحانه وتعالى ثم خلقَه وأوجدَه .

فالإيمان بالقضاء والقدر يتضمن أربع مراتب :

المرتبة الأولى : الإيمان بعلم الله الأَزَلي بكل شيء، وأنّه يعلم سبحانه وتعالى ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون، كلُّ ذلك يعلمُه الله سبحانه، لا يخفى عليه شيء : ﴿ **ألم تر أنّ الله يعلم ما في السموات وما في الأرض** ﴾، ﴿ **وأحاط بكلّ شيء علمًا** ﴾، والله جل وعلا لا يخفى عليه شيءٌ في الأرض ولا في السماء : ﴿ **إنّ الله لا يخفى عليه شيءٌ في الأرض ولا في السّماء** ﴾، ﴿ **هو الأوّل والآخِر والظّاهر والباطن وهو بكل شيء عليم** ﴾، فالإيمان بأنّ الله عالمٌ بكلّ شيء هذا لا بدّ منه . ومن جحد علمَ الله فهو كافر .

المرتبة الثّانية : أن الله كتب في اللّوح المحفوظ كلّ شيء . فالذي يُنكر الكتابة في اللّوح المحفوظ لم يكن مؤمنًا بالله سبحانه وتعالى و لم يكن مؤمنًا بالقدَر .

المرتبة الثّالثة : إرادة الله ومشيئتُه للأشياء .

المرتبة الرّابعة : خلْق الأشياء، فكلّ شيء في هذا الكون فهو من خلْق الله سبحانه ﴿ **والله خلقكم وما تعملون** ﴾، ﴿ **الله خالقُ كلِّ شيء وهو على كلِّ شيء وكيل** ﴾، كلّ شيء في هذا الكون فهو من خلْقه سبحانه وتعالى، من خير أو شر، من كفر وإيمان، طاعة ومعصية، غنىً أو فقر، مرض أو صحّةً، حياة أو موت، إلى غير ذلك .

لكنِ الشر بالنسبة إليه لا يكون شرًّا، لأنّه خلقه لحكمة ووضعه في موضعه، فهو بالنسبة إليه ليس شرًّا، وإنّما هو شرٌّ بالنسبة لمن وقع عليه ومن قُدِّر عليه بذُنوبه ومعاصيه، فإنّه شرٌّ بالنسبة للمحلّ الذي يقع

عليه، أما بالنسبة لله فهو خير، لأنّه عدلٌ منه سبحانه .

فالحاصل؛ أنّ كل ما يقع في هذا الكون فهو عدلٌ ورحمة وخيرٌ من الله سبحانه وتعالى وإنْ كان ضررًا وعقوبةً وشرًّا بالنسبة لمن وقع عليه ذلك .

هذه مراتب الإيمان بالقدر، أهل السنّة والجماعة يؤمنون بها كلّها .

أمّا القدريّة النُّفاة فهم على قسمين ـ والعياذ بالله ـ :

القسم الأول ـ وهم القدماء منهم ـ ويسمّون (غُلاة القدريّة) : فإنّهم يُنكرو علمَ الله، ويقولون : (إنّ الله لا يعلم الأشياء قبلَ وقوعِها، إنّما يعلمها إذا وقعت وحصلت)، ويُنكرون علمَ الله القديم والأَزَلي بالأشياء قبلَ كونِها .

فيكونون بذلك : قد كفَروا وخرجوا من الملّة، لأنّهم أنكروا علمَ الله سبحانه وتعالى، ومَن أنكر علمَ الله فهو كافر .

القسم الثّاني : من يقرّ بعلم الله الأزليّ، لكنّ يقول : إنّ الله لم يقدِّر هذه الأشياء وإنّما الناس هم الذين يفعلونها ويستقلّون بإيجادِها وخلقِها، كلٌّ يخلُق فعل نفسه . هؤلاء أخفّ من الأوّلين، لكنّهم ضّلاّل، لأنّهم أنكروا خلْقَ الله، وهم متأخّروا القدرية .

وذلك سمّوا (مجوس هذه الأمة)، لأنّ المجوس يقولون : (إنّ الكون له خالقَان : خالق الخير والشر) .

والمعتزلة الذين يقولون : (إنّ الله لم يخلُق أفعال العباد، وإنّما هم الذين خلقوها)، أثبتوا خالقِيْن كثيرين، وصاروا شرًّا من المجوس، لأنّ المجوس إنّما أثبتوا خالقَيْن وهؤلاء أثبتوا خالقِيْن كثيرين .

ولا يجوز للمسلم أن يدخُل في تفاصيل القدر ويفتح على نفسِه باب الشُّكوك والأوهام، يكفيه أن يؤمن بالقدَر كما أخبر الله سبحانه وتعالى وكما أخبر رسولُه ﷺ أنّ كلَّ شيء بقضاء الله وقدره، ولا يدخُل في التفاصيل والأسئلة : لماذا كذا ولماذا كذا، لأنّه لن يصل إلى نتيجة، لأنّ الأمر كما يقول عبد الله بن عبّاس ـ رضي الله تعالى عنهما ـ : « القدر سِرُّ الله » سِرٌّ لا يعلمُه إلاّ الله سبحانه وتعالى .

فالواجب علينا : أن نؤمن به، ولا ندخل في تفاصيله، بل نكتفي بالإيمان على ما جاء في الدليل من كتاب الله وسنّة رسوله .

وعلينا العمل بطاعة الله وامتثال أمره واجتناب نهيه . هذا الذي كلّفنا به، ولم نكلّف بالبحث عن القدر، ولا نترك العمل ونقول : ما قُدّر لنا فسيحصل .

لذلك لَمّا أَخبر النبي ﷺ أنّ كلّ أحد مقرّرٌ مكانُه من الجنّة أو من النّار قالوا : يا رسول الله ألاَ نتّكل على كتابنا ؟، قال ﷺ : « اعملوا فكلّ ميسّر لِمَا خُلِق له »، ثم قرأ قولَه تعالى : ﴿ **فأمّا مَن أعطى واتّقى وصدّق بالحسنى فسنيسّرُه لليُسري ۞ وأمّا من بخل واستغنى ۞ وكذّب بالحسنى ۞ فسنيسّرُه للعُسرى** ﴾ .

فأنت المطلوب منك : العمل والإيمان بالقضاء والقدر، وأنت قادرٌ على العمل، وممكّنٌ من العمل، فعليك أن تعمَل الخير وتتُرك الشّر، وتتوب من السّيئات وتُكثر من الحسنات، هذا المطلوب منك، أمّا البحث في هذه الأُمور التي لا يعلمُها إلاّ الله سبحانه وتعالى والدّخول في هذه المخاصَمات فهذا يؤدّي إلى الضّلال ويؤدّي إلى التِّيه، لأنّ الله

وعن عبادة بن الصامت؛ أنه قال لابنه : يا بني، إنك لن تجد طعم الإيمان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك .

سبحانه وتعالى لم يطلُب منّا هذه الأشياء، وإنّما أمرنا بالعمل، هذا الذي أمرنا الله به، أمرنا بالإيمان وأمرنا بالعمل، هذا المطلوب من المسلم .

❀❀❀

« **عن عُبادة بن الصّامت** » الصحابيّ الجليل، من السّابقين الأوّلين إلى الإسلام، وأحد النقباء المعروفين .

« **أنه قال لابنه** » وهو الوليد بن عُبادة بن الصّامت عند وفاتِه، قال له ابنُه الوليد : يا أبتِ أوصِني، فقال : أقعِدوني، فأقعدوه، فقال هذا الحديث في القدر .

« **يا بنيّ** » (يا) هذه حرف نداء، و(بُني) تصغير (ابن)، وذلك من أجل العطف والشَّفَقة، مثل قول لقمان : ﴿ **يا بُني أقِم الصّلاة وأمُرْ بالمعروف وانْهَ عن المنكر** ﴾، فالأب يوصي أولاَده بتقوى الله عز وجل، وبالتمسّك بالدين والعقيدة، هذا من واجب الآباء نحو أبنائهم، أن يوصوهم بتقوى الله وبإصلاح العقيدة وبالتمسُّك بالدين والأخلاق الفاضلة .

« **إنّك لن تجد طعمَ الإيمان حتى تعلم أنّ ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليُصيبك** » طعم الإيمان : حلاوته ولذّته، وذلك لأنّ الإنسان إذا آمن أنّ ما يجري عليه فهو بقضاء الله وقدره؛ فإنّه يستريح، لا يجزع عند المصيبة، ولا يفرح فَرَح بَطَرٍ عند النعمة، لأنّه يؤمن أنّ هذا بقضاء الله وقدره، فيرتاح ضميرُه وتطمئنّ نفسُه، لا يجزع ولا يسخط، قال تعالى : ﴿ **ما أصاب من مصيبة إلاّ بإذن الله ومن يؤمن بالله**

يهدِ قلبَه والله بكلّ شيء عليم ﴾، قال علْقَمة : (هو الرجل تُصيبُه المصيبة فيعلم أنّها من عند الله فيرضى ويسلّم) .

فمن آمن بالقضاء والقدر فإنّه يجد طعم الإيمان وراحة الإيمان عند الشدائد والمصائب والمنغّصات، فلا يكون فيه جزع ولا تسخُّط ولا تضايُق، وإنّما يؤمن أنّ هذا قضاء وقدر وأنه لا بدّ منه .

أمّا الذي لا يؤمن بالقضاء والقدر فإنّه يُصبح في قلق وفي همّ : إذا أصابه شيء فإنّه يجزع ويسخط ويلوم نفسَه : لماذا لم أعمل كذا ؟، ليتني عملت كذا، ليتني فعلتُ كذا، ثم يُصبح في عذاب أشدّ من ألم المصيبة .

« **سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « إنّ أوَّلَ ما خلَق الله القلم، فقال له : اكتب، فقال : ربِّ، وماذا أكتبُ ؟** » القلم هو : خلْق من خلْق الله سبحانه وتعالى، لا يعلم مقدارَه وصفته وكيفيّته إلاّ الله سبحانه وتعالى، لأنّه من عالم الغيْب .

والمكتوب فيه هو : اللوح المحفوظ، ففيه : قلم،وفيه كتابة، وفيه مكتوب فيه وهو اللّوح المحفوظ .

« **فقال له : اكتب مقادير كلّ شيء حتى تقوم السّاعة** » فهذا فيه : أنّ كلّ ما يجري في هذا الكون فهو مكتوبٌ بالقلَم - بقلم المقادير - في اللّوح المحفوظ، من أوّل الخلْق إلى آخر الخلْق، حتّى تقوم السّاعة، لا يخرُج عن هذا شيءٌ في هذا الكون أبدًا، لا في الماضي ولا في الحاضر ولا في المستقبَل، لا من الخير ولا من الشّر، لا من المحبوب ولا من المكروه، كلّه مكتوبٌ ولا بدّ أن يقع .

وقوله ﷺ : « **إنّ أوّل ما خلق الله القلم** » يدلّ بظاهره على أنّ القلم

أوّل المخلوقات، ولكن هناك أحاديث تدلّ على أنّ العرش هو أوّل المخلوقات مثل حديث عبد الله بن عَمرو ـ رضي الله عنهما ـ قال : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألفَ سنة وكان عرشُه على الماء »، وكذلك في حديث عِمران بن حُصين في « الصحيحين » وغيرِهما يدلّ على أنّ أوّل المخلوقات هو العرش، وهذا الحديث دلَّ على أن أوّل المخلوقات هو القلم، فكيف الجمع بين الأحاديث ؟ .

اختلف العلماء في ذلك على قولين :

القول الأوّل : أنّ أوّل المخلوقات هو العرش، وأنّ القلم خُلق بعدَه، فيكون قولُه ﷺ : « **إنّ أوّل ما خلق الله القلم، فقال له : اكتب** » أن الكتابة متعقّبة لخلق القلم، فهي جارية من أوّل ما خلق الله القلَم .

والقول الثّاني : العمل بظاهر هذا الحديث، وأنّ القلم هو أوّل المخلوقات مطلَقًا، قبل العرش، لأنّ هذا هو ظاهر هذا الحديث، وهذا قولٌ لجمعٍ من أهل العلم .

ولكن الراجح الذي رجّحه شيخُ الإسلام ابن تيميّة وابن القيِّم وغيرُها هو : أنّ العرش هو أوّل المخلوقات، وأنّ القلم بعَده .

ثم قال عُبادة ـ رضي الله عنه ـ : « **يا بُني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « من مات على غيرِ هذا فليس مِنّي** » من مات على غير الإيمان بالقضاء والقدر و لم يتب إلى الله سبحانه وتعالى قبلَ موتِه فإنّ محمدًا ﷺ بريءٌ منه . فهذا وعيدٌ شديد حيث تبرّأ منه رسولُ الله ﷺ .

۞۞۞

وفي روايةٍ لأحمد : « إن أوّل ما خلق الله تعالى القلم، فقال له : اكتب . فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة » .

وفي رواية لابن وهب : قال رسول الله ﷺ : « فمن لم يؤمن بالقدر خيره وشره؛ أحرقه الله بالنار » .

قال : « **وفي رواية لأحمد : « إنّ أوّل ما خلق الله تعالى القلم، فقال له : اكتب . فجرى في تلك الساعة بما هو كائنٌ إلى يوم القيامة** » رواية أحمد مثل رواية أبي داود والترمذي، وفيها : أنّ الله جل وعلا أمر القلم عندما خلقَه أن يكتُب مقادير الأشياء، إلاّ أنّ لفظة رواية أحمد : (إلى يوم القيامة)، والرواية التي قبلها : (إلى أن تقوم الساعة) والمعنى واحد، الساعة ويوم القيامة بمعنىً واحد، ولكن هذا من باب التأييد للروايات بعضِها ببعض .

❁❁❁

« **ولابن وهب** » عبد الله بن وهب : الإمام المحدِّث، من أصحاب الإمام مالك، توفّي على رأس المائة الثّانية، وله مؤلّفات مشهورةٌ في الحديث والرّواية .

قال : « **فمن لم يؤمن بالقدر خيره وشره أحرقه الله بالنّار** » هذا نوعٌ آخر من الوعيد، وهو أنّ مَن أنكر القضاء والقدر فإنّ الله يُحرقه بالنّار، فدلّ على أنّ الإيمان بالقضاء والقدر أمرٌ واجب، وأنّ إنكارَه موجبٌ لدُخول النّار إمّا لكفره وإمّا لبدعته، فالمنكر للقضاء والقدر إنْ كان مع هذا يجحد علمَ الله جل وعلا فهذا كفر كما عليه غُلاة القدرية، لأنّهم ينكرون علمَ الله جل وعلا، ويقولون : (إنّ الله لا يعلم الأشياء إلاّ إذا وقعت، والأمرُ أُنُف) يعني : مستأنَف لم يسبِق له تقديرٌ ولا علم، هذا كفرٌ صريح .

وفي « المسند » و« السنن » عن ابن الديلمي؛ قال : « أتيت أبيّ بن كعب فقلت : في نفسي شيء من القدر، فحدثني بشيء لعل الله أن يذهبه من قلبي .

إمّا إنْ كانوا يقرّون بالعلم ويُنكرون القدر فهذا بدعة شنيعة والعياذ بالله، قد تقرُب من الكفر، وهو ما عليه متأخّروهم، متأخّروهم .

❁❁❁

قال : « **وفي المسند والسنن** » المسند هو : « مسند الإمام أحمد »، والمراد بالسنن هنا : « سنن أبي دواد » و « سنن ابن ماجه » .

« **عن ابن الدَّيْلَمي** » ابن الدَّيْلَمي هو : عبد الله بن فَيْرُوز الدَّيْلَمي، أحد كبار التّابعين، وأبوه فيروز الذي قَتل الأسود العَنْسي الذي ادّعي النبوّة في اليمن، والديلمي نسبة إلى جبَل الدَّيْلَم في بلاد فارس، فأصلُه فارسيّ، ممّن جاءوا إلى اليمن من الفُرس، وأسلم وحسُن إسلامُه، وابنُه من كبار التّابعين والأئمّة المشهورين ـ رحمه الله ـ .

قال : « **أتيتُ أُبيَّ بن كعب** » الأنصاري، الصحابيّ الجليل، أقرأ الصحابة لكتاب الله عز وجل .

« **فقلتُ : في نفسي شيءُ من القدَر** » هكذا طلبةُ العلم الذين يبحثون عن الحقيقة، ويبحثون عن العلم النّافع إذا أشكل عليهم شيء، لا يَعْتمَدون على رأيِهم، وإنّما يرجعون إلى أهل العلم، فهذا ابن الدّيلمي رجع إلى الصَحابة لَمّا أشكل عليه أمرُ القدر .

« **فحدِّثني بشيء** » يعني : بشيء عن رسول الله ﷺ، لأنّ أُبيّ بن كعب من خواصّ صحابة الرّسول ﷺ .

« **لعلّ الله أن يُذهبُه من قلبي** » هذا دليلٌ على أنّ الإشكال يزول بالعلم، وعلى أنّ الوساوس تزول بالعلم النّافع، لا شفاء لها إلاّ العلم،

فقال : لو أنفقت مثل أحد ذهباً ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك، ولم متّ على غير هذا لكنت من أهل النار .

قال : فأتيت عبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت؛ فكلّهم حدثني بمثل ذلك عن النبي ﷺ » حديث صحيح، رواه الحاكم في « صحيحه » .

والعلم إنّما يُطلب عند أهلِه، لا يطلَب من المتعالِمين والمبتدئين والصحافيّين الذين يعتمدون على قراءة الكُتب، هؤلاء قُرّاء، ليسوا علماء، ما يُخطئون فيه أكثر ممّا يصيبون، لا بدّ من الرّجوع إلى أهل العلم الرّاسخين في العلم .

« **فقال : لو أنفقتَ مثل أُحد ذهبًا ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدَر** » لأنّ العمل وإنْ كان جليلاً فإنّه لا يُقبل إلاّ إذا صحّت العقيدة، ومن صحّة العقيدة : الإيمان بالقضاء والقدَر، لأنّه من أركان العقيدة - كما مرّ في حديث عمر بن الخطّاب في سؤالات جبريل للنّبي ﷺ .

« **وتعلم أنّ ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليُصيبك** » الله أكبر!، تطابقت كلمة أبيّ بن كعب مع كلمة ابن عمر ومع كلمة عُبادة بن الصّامت - رضي الله عن الجميع -، لأنّهم يأخذون من مصدر واحد وهو سنّة رسول الله ﷺ، ولا يقولون شيئًا من عند أنفسهم .

« **ولو متّ على غير هذا لكنتَ من أهل النار** » هذا - أيضًا - مطابق لحديث رسول الله ﷺ الذي مرّ قريبًا : « من لم يؤمن بالقدر خيره وشره أحرقه الله بالنّار » .

قال : « **فأتيتُ عبد الله بن مسعود وحُذيفة بن اليَمان وزيد بن ثابت** » أقطاب من أقطاب العلم، من صحابة رسول الله ﷺ .

ويُروى : أنّ أُبيّ بن كعب أحالَه إلى عبد الله بن مسعود، ولَمّا أجابه عبد الله بن مسعود أحالَه على حُذيفة بن اليَمان، ولَمّا أجابه حُذيفة بن اليَمان أحاله على زيد بن ثابت، فكلّ واحد منهم يُحيلُه على أخيه لأجل أن يزول ما في قلبه .

يقول ابن الديلمي : « **فكلهم حدّثني بمثل ذلك عن النبي ﷺ** » أنّ الإيمان بالقضاء والقدر أمرٌ لا بدّ منه، ولا يقبل الله من أحدٍ عملاً إلاّ به، ومن لم يؤمن به فهو من أهل النّار، نسأل الله العافية والسّلامة .

فيُستفاد من هذه الأحاديث التي أوردها المصنف ـ رحمه الله ـ في هذا الباب فوائد عظيمة :

الفائدة الأولى: وُجوب الإيمان بالقضاء والقدر، وأنّ ذلك من أركان الإيمان الستّة .

الفائدة الثانية : أنّ الله سبحانه وتعالى كتب مقادير الأشياء في اللوح المحفوظ بعد علمه بها سبحانه وتعالى أزَلاً، ففيه : ثُبوت كتابة القدَر في اللّوح المحفوظ .

الفائدة الثالثة : أنّ القلم من أوّل المخلوقات، وهل هو قبل العرش أو بعده ؟، على القولين السّابقين، والرّاجح : أن العرش هو السّابق .

الفائدة الرّابعة : أنّ من لم يؤمن بالقضاء والقدر فهو إمّا كافر وإمّا مبتدع، إمّا كافر إنْ كان ينكر العلم، أو مبتدع إنْ كان لا يُنكر العلم، وذلك لأُمور :

أوّلاً : أنّ الله لا يقبَلُ منه النفقة في سبيله ولو كثرت .

ثانيـًا : براءة الرّسول ﷺ منه .

ثالثًا : أنّ الله توعّده بالنّار : « **أحرقه الله بالنّار** »، « **لو مِتّ على غير هذا لكنتَ من أهل النّار** » .

فهذه الأمور الثّلاثة كلّها تدلّ على شناعة إنكار القضاء والقدَر .

الفائدة الخامسة : في الحديث دليلٌ على وُجوب الرُّجوع إلى أهل العلم عندما يعرِض للإنسان مشكِلة، فإنّها لا تزول إلاّ بالرجوع إلى أهل العلم، وذلك لقوله تعالى : ﴿ **فاسألوا أهلَ الذكر إنْ كنتم لا تعلَمون** ﴾ .

الفائدة السادسة : في هذه الأحاديث دليلٌ على أنّ أهلَ العلم لا يقولون إلاّ بما دلّ عليه الدّليل من كتاب الله وسنّة رسولِه ﷺ، فابن عمر استدلّ بالحديث الذي رواه أبوه في دُخول جبريل على النّبي ﷺ وسؤالِه إيّاه، وفي آخِره : « **وتؤمن بالقضاء خيرِه وشرِّه** »، وحذيفة بن اليَمان يقول : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « **من مات على غير هذا فليس منّي** » .

كذلك الصحابة الذين ذهب إليهم ابنُ الدّيلميّ، وهم : أُبيّ بن كعب، وعبد الله بن مسعود، حذيفة بن اليَمان، زيد بن ثابت، كلّهم يحدِّثون عن رسول الله ﷺ، فدلّ على أنّ أهلَ العلم إذا أفتوا بفتوى أو قالوا مقالاً أو أجابوا بإجابة علميّة أنّهم يُسندونها إلى الدّليل من كتاب الله ومن سنة رسولِه ﷺ، لا سيّما إذا كانت من أُمور العقائد، فإنّ العقائد توقيفيّة لا يصلُح فيها شيءٌ من الاجتهاد، وإنّما هي أمورٌ توقيفيّة .

❁❁❁❁❁

۞ باب ما جاء في المصورين

هذا الباب عقده المصنِّف - رحمه الله - في « **كتاب التوحيد** » لأنّ التصوير سببٌ من أسباب الشّرك، ووسيلةٌ إلى الشّرك الذي هو ضدّ التّوحيد، كما حدث لقوم نوح لَمّا صوّروا صورَ الصالحين ونصبوها في مجالسهم آل بهم الأمر إلى أنْ عبدوهم من دون الله، فأوّلُ شركٍ حصل في الأرض كان بسبب الصور وبسبب التّصوير .

وكذلك قومُ إبراهيم الذين بُعث إليهم الخليل - عليه الصلاة والسلام - كانوا يعبُدون التماثيل التي هي صور مجسّمة، ولذلك بنوا إسرائيل عبدوا التمثال الذي هو على صورة عجل .

فدلّ هذا : على أنّ التصوير سببٌ لحُدوث الشرك ووسيلةٌ إلى الشّرك، وذلك : إذا صُنعت الصورة وعلّقت أو نُصبت للزّعماء والصّالحين والعلماء فإنّها في النهاية تعظّم، ثم الشيطان يأتي النّاس ويقول لهم : إنّ هذه الصور فيها نفعٌ لكم، وفيها دفعُ ضرر، فيعظّمونها ويتبرّكون بها، ويذبحون لها وينذرون لها، حتى تُصبح أوثانًا تُعبد من دون الله .

فلهذا السبب عقد المصنّف - رحمه الله - هذا الباب في « **كتاب التوحيد** »، لأنّ هذا الكتاب في بيان التّوحيد وبيان الشرك ووسائل الشرك، ومن أعظم وسائل الشرك وأسبابه التّصوير .

فقولُه - رحمه الله - : « **باب ما جاء في المصوِّرين** » يعني : من الوعيد الشّديد والنهي والزّجر عن ذلك .

وعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه **ـ قال : قال رسولُ الله ﷺ : « قال الله تعالى : ومن أظلم ممّن ذهب يخلُق كخلقي؛ فليخلقوا ذرّة، أو ليخلُقوا حبّة، أو ليخلُقوا شعيرة » أخرجاه .**

قال : « **وعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال : قال رسولُ الله ﷺ** : « **قال الله تعالى** » مثل هذا الحديث الذي يرويه النّبي ﷺ عن ربّه يسمّى بالحديث القُدْسي، نسبةً إلى القدس وهو الطهر، لأنّه من كلام الله سبحانه وتعالى الذي رواه عنه رسولُه ﷺ .

والأحاديث القدسيّة معروفة عند أهل العلم، وأُلِّفتْ فيها مؤلّفات، جُمعت فيها الأحاديث القدسيّة، منها ما هو صحيح، ومنها ما هو دون ذلك .

وهذا الحديث من الأحاديث القدسيّة الصحيحة لأنّه في « الصحيحين » .

فقولُه : « **قال الله تعالى** » هذا فيه إثبات الكلام لله عز وجل، وأنّه يقول ويتكلّم كما يليقُ بجلالِه سبحانه وتعالى، ليس ككلام المخلوق، وإنّما هو كلامُ الخالق جل وعلا .

« **ومن أظلم ممّن ذهب يخلُق كخلقي** » هذا استفهام انكار بمعنى النفي، أي : لا أحد أشدُّ ظلمًا من المصوِّر، مثل قوله تعالى : ﴿ **ومن أظلم ممّن افترى على الله كذبًا** ﴾، ﴿ **ومن أظلم ممّن افترى على الله الكذب وهو يُدعى إلى الإسلام** ﴾ أي : لا أحد أظلم من هذا، فهو أظلمُ الظّالمين .

قوله تعالى : « **يخلُق كخلقي** » يعني بذلك المصوِّر، لأنّ المصور يحاول أن يوجد صورة تُشبه الصورة التي خلقها الله سبحانه وتعالى، لأنّ الله جل وعَلا تفرّد بالخلْق، وتفرّد بالتّصوير : ﴿ **هو الله الخالق البارئ**

المصوِّر ﴾، ﴿ وصوّركم فأحسنَ صورَكم ورزقكم من الطّيبات ﴾، ﴿ وصوّركم فأحسن صوركم وإليه المصير ﴾، فالله جل وعلا هو المصوِّر، فالذي يحاول أن يضع شكلاً يشبه الصورة التي خلقها الله جل وعلا يجعل نفسَه شريكًا لله في التّصوير، ولهذا يجعل الصورة على شكل المصوَّر من إنسان أو حيوان، يجعل لها رأسًا ووجهًا وعينين وأنفًا وشفتين وأُذنين ويدين ورجلين، ثم يلوِّنها بالتلوينات إذا كانت رسمًا، وإنْ كانت بناءً فإنّه يبني تمثالاً مكوّنًا من أعضاء وتقاطيع يحاوِلُ بها مشابهة فعلِ الله سبحانه وتعالى ومشاركة الله جل وعلا فيما اختصّ به وتفرّد به، فإنّ الله جل وعلا هو الخالق وحدَه، لا أحد يخلُق غيرُه : ﴿ **أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابَه الخلْق عليهم قل الله خالقُ كلِّ شيء وهو الواحد القهّار** ﴾، ﴿ **يا أيها الناس ضُرب مثلٌ فاستمعوا له إنّ الذين تدعون من دون الله لن يخلُقوا ذُبابًا ولو اجتمعوا له** ﴾ .

هو يستطيع أن يرسم شكلاً أو يبني تمثالاً، ولكنّه لا يستطيع أن يجعله حيًّا متحركًا عاقلاً مفكّرًا يأكُل ويشرَب ويعمل كما يعمل خلقُ الله سبحانه وتعالى : ﴿ **هذا خلقُ الله فأروني ماذا خلقَ الذين من دونِه** ﴾ .

وقوله : « **فليخلُقوا ذرّة** » هذا أمر تعجيز وتحدٍّ، وهو تحدٍّ قائم إلى يوم القيامة .

« **أو ليخلُقوا حبّة** » حبّة من النّبات : حبّة بُرّ أو دخن أو غير ذلك من الحبوب .

« **أو ليخلُقوا شعيرة** » أي : حبّة شعير، هم يستطيعون أن يعملوا صورة حبّة، صورة شعيرة، صورة ذرّة، لكن لا يستطيعون أن يجعلوا

وهما عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ أن رسول الله ﷺ قال : « أشدُّ الناس عذابًا يوم القيامة الذي يضاهئون بخلق الله » .

فيها الخواصّ التي يجعلها الله في هذا المخلوق، وإنّما عمله أن يستطيع أن يجعل مجرّد شكل ورسم أو تمثال فقط .

قال الله تعالى : ﴿ **إنّ الله فالقُ الحبّ والنّوى** ﴾، يجعل حبّة فيها خصائص الحبّة من الحياة والنموّ والطعم، لأنّ الحبّة فيها حياة، ولذلك إذا بُذِرَتْ نبتَتْ، وتسمّى حياة نموّ، تسمّى حياةَ النموّ، أمّا حياة الحيوان فإنّها تسمّى حياة حركة، فالحياة على قسمين : حياةُ حركة، وهذه في ذوات الأرواح، وحياةُ نموّ وهي في الحُبوب والبُذور التي جعلها الله سبحانه وتعالى لإنباتِ الأشياء .

ولو أن هذا الإنسان الذي يسمّونه الفنّان صرف جهدَه لأشياء نافعة، صرف جهده لاختراع، صناعة تنفع، ينفع نفسَه وينفع الناس بها لكان هذا عملاً جيِّدًا، ومع النيّة يكون عبادة ويؤجَرُ عليها .

أمّا أنْ يصرف جُهده ووقتَه وتعلُّمه في إيجاد هذه الصور ونحت هذه الصور فهذا عبثٌ فارغ وعملٌ محرّم، وهو ملعون على لسان رسولِ الله ﷺ، وهو أشدّ النّاس عذابًا يوم القيامة، فبئسما اختار لنفسه من هذا الفنّ الممقوت .

« **أخرجاه** » أي : أخرجه البخاري ومسلم ـ رحمهما الله ـ .

❁❁❁

« **وهما** » أي : البخاري ومسلم .

قوله ﷺ : « **أشدّ الناس عذابًا يوم القيامة** » في الحديث الأوّل : « **ومن أظلم** »، وفي هذا أنّهم أشدّ الناس عذابًا يوم القيامة، فيدلّ على أنّ

ولهما عن ابن عبّاس : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كلُّ مصوِّرٍ في النّار، يُجعل له بكلّ صورة صوّرها نفسٌ يعذّب بها في جنّهم » .

التصوير حرامٌ مغلّظ التحريم وأنّه كبيرة من كبائر الذّنوب، فهذا الذي يعتبرونَه فنًّا ويتعلّمونه ويتفاخرون به هو أعظم الذّنوب .

وهم أشدّ الناس عذابًا يوم القيامة إن لم يتوبوا إلى الله عز وجل .

« **الذين يضاهئون بخلْق الله** » « **يضاهئون** » يعني : يحاولون أنْ يتشبّهوا بخلق الله سبحانه وتعالى، فالمضاهاة معناها : المشابهة، كما قال تعالى : ﴿ **وقالت اليهود عُزير ابنُ الله وقالت النصارى المسيحُ ابنُ الله ذلك قولُهم بأفواههم يضاهئون قولَ الذين كفروا من قبل** ﴾ يعني : يشابهون مَن سبقهم من الكُفّار .

فهذا فيه : بيان علّة تحريم التصوير؛ لأنّ فيه مضاهاة لخلق الله تعالى وإساءة أدب مع الله عز وجل .

❁❁❁

هذا الحديث ـ أيضًا ـ فيه وعيدٌ شديد؛ فقولُه : « **كلّ مصوّر** » هذا يشمل جميع أنواع التصوير، سواء كان نحتًا وتمثالاً، وهو ما يسمّونه : مجسّمًا، أو كان رسمًا على ورق، أو على لوحات، أو على جُدران، أو كان التقاطًا بالآلة الفوتوغرافيّة التي حدَثتْ أخيرًا، لأنّ مَن فعل ذلك يسمّى مصوِّرًا، وفعلُه يسمّى تصويرًا .

فما دام أنّ عمله يسمّى تصويرًا فما الذي يُخرجُه من هذا الوعيد ؟ .

وقوله : « **صورة صوّرها** » هذا عامٌّ أيضًا لكل صورة أيًّا كانت، رسمًا أو نحتًا، أو التقاطًا بالآلة، غاية ما يكون أنّ صاحب الآلة أسرع عملاً من الذي يرسُم، وإلاّ النتيجة واحدة، كلٌّ من هؤلاء قصده إيجاد

صورة، فالذي ينحت أو يبني التمثال قصده إيجاد صورة، والذي يرسم قصده إيجاد صورة، والذي يلتقط بالكاميرا قصده إيجاد الصّورة، لماذا نفرّق بينهم والرّسول ﷺ يقول: «**كلُّ مصوِّرٍ في النّار**»؟، ما هو الدليل؟، إلا فلسفة يأتون بها، وأقوالاً يخترعونها يريدون أن يخصّصوا كلامَ الرّسول ﷺ برأسهم، والمحذور الذي في الصور التمثاليّة أو المرسومة هو المحذور الذي في الصور الفوتوغرافيّة، المحذور واحد، وهو أنّها وسيلةٌ إلى الشرك، وأنّها مضاهاةٌ لخلق الله تعالى، كلٌّ منهم مصوِّر، والنتيجة واحدة، والمقصود واحدًا، فما الذي يخصّص صاحب الآلة عن غيره ؟، إن لم يكن صاحب الآلة أشد، لأنّ صاحب الآلة يأتي بالصورة أحسن من الذي يرسُم، فهو يحمّضُها ويلوّنُها، ويتعب في إخراجها حتى تظهر أحسن من التي تُرسم، فالمعنى واحد، ولا داعيَ لهذا التكلُّفَ أو هذا التمحُّل.

ومعلومٌ أنّ كلامَ الله وكلامَ رسوله ﷺ لا يجوز أن يخصّص إلاّ بدليل من كلام الله أو كلام رسوله، لا باجتهادات البشر وتخرُّصات البشر وفلسفات البشر، هذا مردود على صاحبه، هذا معروف من أُصول الحديث وأُصول التفسير أنّ العامّ لا يَخصَّص إلاّ بدليل، ولا يخصّص العامّ باجتهادات من النّاس يقولونها، هذه قاعدة مسلّمةٌ مجمَعٌ عليها، فما بالُهم تغيب عنهم هذه القاعدة ويقولون: (إنّ التصوير بالآلة الفتوغرافيّة لا يدخُل في الممنوع) إلى آخره ؟، كلّ هذا كلام فارغ لا قيمة له عند أهلِ العلم وعند الأُصوليّين . القواعد الأُصوليّة تأبى هذا كلّه، وهم يعرفون هذا، ولكن - سبحان الله - الهوى والمغالَطة أحيانًا يذهبان بصاحبهما مذهبًا بعيدًا .

يقول الرسول ﷺ : « **كل مصورٍ في النّار** » ويأتي فلان ويقول : (لا، المصوِّر بالفوتوغرافي ليس في النّار)، ما هو دليلُك يا مسكين ؟، الرسول يقول : « **كلُّ مصوِّرٍ في النّار** » وأنت تقول : (لا، المصوِّر بالفوتوغراف ليس في النّار) ؟ . هذه خطورة عظيمة .

« **يُجعل له بكلّ صورة صوّرها نفسٌ يعذّبُ بها في جهنّم** » كلّ صورة صوّرها إمّا بنحت وإمّا برسم وإمّا بالتقاطٍ بالآلة الفوتوغرافيّة، كثرت الصور أو قلّت، تحضّر هذه الصور التي صوّرها يوم القيامة، ويُجعل في كلّ صورة نفس ـ يعني : روح ـ، يجعل الله جل وعلا في كلّ صورة صوّرها روحًا يعذّب بها في جهنّم، هذه الصور تصلاه بالعذاب يوم القيامة، كما أنّ صاحب المال الذي لا يزكّيه يجعل الله ماله ثُعبانًا يومَ القيامة ـ أو في القبر ـ فيسلّطُه عليه : ﴿ **ولا يحسبنّ الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرًا لهم بل هو شرٌّ لهم سيطوّقون ما بخلوا به يومَ القيامة** ﴾، يُجعل ثُعبانًا يلدغُه، يأخذ بلَهْزِمَتَيْه ويلدغُه، كذلك الصور هذه تُجعل فيها أرواح وتسلّط عليه تعذّبه في نار جهنّم، ما بالُكم بالذي صنع آلاف الصّور ؟، سيعذّب بها يوم القيامة ـ والعياذُ بالله ـ كلِّها .

فقوله ﷺ : « **يُجعل له بكل صورة** » قيل : إنّ الباء سببيّة، أي : بسبب كلّ صورة، وقيل : إنّ الباء بمعنى (في)، « **يُجعل له بكلّ صورة** » يعني : في كلِّ صورة روح، بأنْ تُجعل الأرواح في هذه الصورة، أو أنّ الله يجعل له أنفسًا يوم القيامة متعدِّدة بسبب هذه الصور ويعذّب بها في جهنّم، فيجعل الله له أنفسًا كثيرة بعدد الصور يعذّبُ بها في جهنّم، أو أنّ هذه الصور نفسها يُجعل فيها أرواح وتسلّط عليه بالعذاب يوم القيامة .

ولهما عنه مرفوعاً : « من صوّر صورة في الدنيا؛ كُلِّف أن ينفُخ فيها الرّوح، وليس بنافخ » .

ولمسلم عن أبي الهيّاج قال : قال لي عليّ : « ألا أبعثُك على ما بعثني عليه رسولُ الله ﷺ ؟ : أن لا تدع صورةً إلا طمستها، ولا قبراً مشرفًا إلاّ سوّيته » .

قوله : « **ولهما عنه مرفوعاً : من صوّر صورة** » هذا نوعٌ آخر من الوعيد .

« **كُلِّف أن ينفُخ فيها الرّوح، وليس بنافخ** » أي : تحضّر الصور كلّها التي صنعها، ويؤمَر بأن ينفُخ فيها الأرواح، هل يستطيع أن ينفُخ الأرواح ؟، ولكن هذا من باب التعجيز والعذاب، بأن يُحمّل ما لا يستطيع وما لا يُطيق - والعياذُ بالله -، فيطولُ عذابُه .

ولولا أنّ في التصوير خُطورة وفيه فتنة لَمَا رأيتُم فتنة النّاس به وكثرتُه، لأنّ الشيطان يحثّ عليه ويحرِّض عليه، لأنّ فيه ضررًا على بني آدم، فهو يحثّهم على فعلِه وعلى صنعتِه من أجل أن يتحمّلوا هذه الأوزار - والعياذُ بالله - .

❁❁❁

قوله : « **عن أبي الهيّاج** » الأسدي : تابعيّ جليل، وهو كاتب أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب - رضي الله عنه - .

« **قال : قال لي عليّ : ألا أبعثُك** » أي : أُرسلك .

« **على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ؟** » أي : أرسلني إليه رسولُ الله ﷺ وكلّفني به، فعليّ - رضي الله عنه - يريد أن يكلّف أبا الهيّاج بهذه المهمّة التي كلّفه بها رسولُ الله ﷺ .

« **أن لا تدع صورةً** » « **صورة** » نكرة في سياق النفي، فتعُمّ كلّ صورة

مجسّمة أو مرسومة أو ملتقطة بالآلة .

« **إلا طمستَها** » وطمسُها يكونُ بإتلافِها، أو بقطع رأسِها، حتى تُصبِح مجرّد شكل بدون رأس، لأنّ الصورة كلّها تتمّ وتتكامل بالرأس والوجه .
وليس معنى طمس الصورة كما يفعله بعض الجُهّال أو المتحيِّلين أنّه يجعل خطًّا في عُنق الصورة فيُصبح كالطّوق، لأن الطمس : أن تُزيل الرأس إمّا بقطعِه، وإمّا بتلطيخِه وإخفائِه تمامًا .

فقوله : « **ولا قبراً مشرِفًا إلاّ سوّيتَه** » المشرف : المرتفع، بأن يُبنى على القبر بناية من أجل تعظيم القبر، كما يُفعل من بناء على الأضرحة، أو من البنيات التي تكونُ على القبور، وتجّصص ويُكتب عليها، وما أشبه ذلك، هذا كلّه حرام، لأنّه وسيلة إلى الشرك .

ولاحظوا كونَ الرّسول ﷺ جمع بين طمْس الصورة وتسوية البناء على القُبور ممّا يدلّكم على أنّ من العلل العظيمة في منع التّصوير أنّه وسيلة إلى الشرك، فكما أنّ البناء على القُبور وسيلة إلى الشرك فكذلك التّصوير وسيلة إلى الشرك .

قوله ﷺ : « **ولا قبراً مشرِفًا** » يعني : مرتفعًا بالبناء، أو بالتّراب، ففي هذا : الأمر بهدم القِباب التي على القُبور والأمر بهدم الأضرحة، وأنّ هذا من مهمّة وُلاة الأُمور ومن مهمّة كلّ مسلم أن يعمل على إزالة هذا الشّيء إنْ كان له سلطة وقُدْرة يُزيلُه باليد، وإنْ كان ليس له سُلطة فإنّه يتّصل بوُلاة الأُمور ويبلِّغ ويبيِّن أنّ هذا أمرٌ يلزمُهم إزالتُه، لأنّ الرسول ﷺ أمر بإزالتِه .

فهذه الأحاديث فيها فوائد أو مسائل عظيمة :

المسألة الأولى: فيها إثباتُ الكلام لله عز وجل، وأنّه يتكلّم، وكلامُه سبحانه وتعالى كسائر صفاتِه، يليقُ بجلاله سبحانه وتعالى ليس ككلام المخلوق .

المسألة الثانية : في الحديث دليلٌ على تحريم التّصوير بجميع أنواعِه، لا يُستثنى شيءٌ من التّصوير، لقوله ﷺ : « **كلُّ مصوِّرٍ في النّار** »، « **من صوّر صورة** » « **لا تدع صورة** » « **أشدّ النّاس عذابًا يوم القيامة المصوّرون** » هذا عامٌّ في كلّ مصوّر، وكل صورة بأي وسيلة كان إيجادها، لكن ما دعت الضّرورة إليه من التّصوير؛ فإن يرخص فيه، مثل : الصورة التي توضَع في الجواز، أو إثبات الشخصيّة، لأنّ النّاس يُمنعون من حوائجِهم ومن أسفارهم ومن وظائفهم، بل حتّى من دُخولهم في المدارس والمعاهد إلاّ بهذا، فكان من باب الضّرورة، فيجوز بقدر الضّرورة فقط، وما عداهُ من التّصوير فهو حرام، سواء كان للذكريات - كما يقولون، أو لأجل الفنّ أو لغير ذلك من الأغراض أو تجميلِ الجُدران أو ما أشبه ذلك، كلّه حرام .

المسألة الثالثة : في الأحاديث بيان علّة التصوير، وهي : أنّه مضاهاة لخلق الله، وأيضًا هو وسيلةٌ من وسائل الشرك وهذا أشدّ .

المسألة الرابعة : في الأحاديث : دليل على أنّ التصوير من كبائر الذّنوب، وذلك لأمور :

أوّلاً : الرّسول ﷺ قال عن ربّه : « من أظلمُ ممّن ذهب يخلُق كخلْقي »، هذا يدلّ على أنّ التصوير كبيرة .

وثانيًا : وعيدُه بالنّار، والوعيد بالنّار إنّما يكون على كبيرة .

المسألة الخامسة : في الحديث دليلٌ على وُجوب طَمْس الصور، والرّسول ﷺ لَمّا رأى في بيت عائشة نُمْرُقة فيها تصاوير؛ تغيّظ ﷺ وأبى أن يدخُل البيت حتى هُتِك هذا القِرام وأُزيل .

ففي هذه الأحاديث : وُجوب إتلاف الصّور أو امتهانُها، لأنّ الصورة إذا كانت ممتهنة توطئ وتُداس ويُجلس عليها لا قيمةَ لها، إذا كانت في فِراش أو في إناء يُشرب به أو يُطبَخ به فإنّها ممتهنة لا قيمةَ لها، والرّسول ﷺ لَمّا أُميط القِرام وجُعِل وسائد جلس عليه ـ عليه الصلاة والسلام ـ، لأنّه أصبح مهانًا لا قيمةَ له، وليس المقصود هو الصور إنّما المقصود هو ما فيه الصورة لينتفع به فراشًا أو إناءًا أو غير ذلك .

المسألة السادسة : في الحديث دليل على وُجوب هدْم الأضرحة المبنيّة على القُبور، لأنّها وسيلةٌ من وسائل الشّرك فيجب هدمُها، من يقدِر على ذلك بسلطتِه فإنّه ينفّذ، ومن لا سُطلة له فإنّه يبيِّن ويدعو إلى هدمِها ويراجع المسئولين في هدمِها حتى تُهدم .



۞ باب ما جاء في كثرة الحلف

وقول الله تعالى : ﴿ واحفظوا أيمانكم ﴾ .

مناسبة هذا الباب لكتاب التوحيد : أنّ الاستهانة بالحلِف بالله تنقِّصُ التوحيد، كما أنّ تعظيم الحلِف بالله من كمال التوحيد .

قوله : « **بابُ ما جاء** » يعني : من الوعيد في حقّ مَن كثُر حلفُه .

والحلِف ـ كما سبق ـ هو : تأكيد شيء بذكر معظَّم بأحد حروف القسم، التي هي : الواو والباء والتّاء .

وكثرة الحلِف معناها الإكثار من الأيمان في كلّ مناسبة، وقد يكونُ من غير داعٍ لليمين إلاّ التغريرَ بالنّاس وخداعَ النّاس كحالة المنافقين الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ **ويحلفون على الكذب وهم يعلمون** ﴾، وقال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **ولا تطع كلّ حلاّف مهين** ﴾، والحلاّف : كثيرُ الحلف .

والله جل وعلا ذكر ذلك من صفات المنافقين، فقال فيهم : ﴿ **وليحلفُنّ إنْ أردنا إلاّ الحُسْنى والله يشهد إنّهم لكاذبون** ﴾، قال تعالى : ﴿ **اتّخذوا أيمانَهم جُنّة** ﴾ يعني : سُتْرة يتستّرون بها أمامَ النّاس ليصدِّقوهم، وكلّما قلّ الإيمان أو عُدم الإيمان في القلْب حصل التهاوُن باليمين والحلِف .

۞۞۞

قال : « **وقول الله تعالى : ﴿ واحفظوا أيمانَكم ﴾** » لَمّا ذكر الله سبحانه وتعالى كفّارة الأَيمان في سورة المائدة في قولِه تعالى : ﴿ **لا يؤاخذُكم الله باللّغو في أيمانِكم ولكن يؤاخذكم بما عقدّتم الأَيمان فكفّارته إطعام عشرة**

مساكين من أوسط ما تُطعمون أهليكم أو كسوتُهم أو تحريرُ رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيّام ذلك كفّارة أيمانِكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانَكم كذلك يبيِّنُ الله لكم آياتِه لعلّكم تشكُرون ﴾ جعل في اليمين الكفّارة إذا حَنِث فيها وخالَفَها ممّا يدلّ على عظمتها، لأنّ الكفّارة لا تكون إلاّ من ذنبٍ وقع فيه الإنسان، فنقض اليمين يحتاج إلى كفّارة ممّا يدلّ على عِظَم اليمين .

ثم قال : ﴿ **واحفظوا أيمانَكم** ﴾ ذكر العلماء عدّة تفاسير لهذه اللّفظة : ﴿ **واحفظوا أيمانَكم** ﴾ **على أقوال** :

القول الأوّل : أنّ معنى ﴿ **واحفظوا أيمانَكم** ﴾ أي : لا تحلِفوا، نهيٌ عن الحلِف، فلا يحلِفُ الإنسان إلاّ إذا دعت إلى ذلك حاجة، ويكونُ صادقًا في يمينِه، كما قال ﷺ : « من حلف بالله فليصدُق، ومن حُلف له بالله فليرض، ومن لم يرض فليس من الله » .

فمعنى قولِه تعالى : ﴿ **واحفظوا أيمانَكم** ﴾ أمرٌ بحفظها يتضمّن النهيَ عن الحلف إلاّ إذا دعت إلى ذلك حاجة، كأن يطلب منه القاضي اليمين لخصمه، فإذا كان بارًّا وصادقًا فليحلف على نفي ما ادّعاه عليه خصمُه، أو دعت حاجةٌ إلى اليمين ليُزيل شكوكًا حصلت لأخيه فيه، فيريد أن يبرئ نفسَه وأن يُزيل ما في نفس أخيه بأن يحلف له وهو بارٌّ في يمينِه فهذا لحاجة، أمّا غير ذلك فإنّه يحفظ يمينَه كما يحفظ دينَه .

والقول الثّاني : ﴿ **واحفظوا أيمانَكم** ﴾ أي : بالكفّارة إذا حَنِثْتُم فاحفظوها، يعني : كفِّروا عنها، فالكفّارة حفظٌ لليمين واحترامٌ لها .

❁❁❁

عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الحلف منفقة للسلعة، ممحقة للكسب » أخرجاه .

قال : « **عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : الحلف** » أي : اليمين .

« **مَنْفَقَةٌ للسلعة** » أي : مروِّجة للسِّلْعة وسببٌ لِنَفَاقِها، وهو خُروجها من يد صاحبها إلى الزّبائن، لأنّ النَّفَاق معناه : الخُروج، ومنه سُمّيت النفَقَة نفقة لأنّها تَخْرُج من مُلك صاحبِها، ومنه سُمّى المنافق منافِقًا لأنّه يخرُج من الدِّين .

فنَفاقُ السلع : رواجُها وخُروجُها من ملُك صاحبها بالبَيْع، لأنّ الناس يصدِّقون صاحبها فيشترونَها، فإذا حلف أنّ هذه السلعة من النّوع الجيِّد أو حلف أنّ هذه السلعة سيْمَت بكذا وكذا أو حلف أنّه اشتراها بكذا فإنّ هذا سبب لأن يصدِّقَه الناس وأن يشتروها منه، لأنّ المسلمين يعظِّمون اليمين، فيُحسنون الظنّ بهذا الحالف ويثقون منه، ويقولون لولا أنّه صادقٌ لَمَا حلف، فيقبَلون ما يقول ويعملون به، فيكونُ ذلك سببًا لرواج سلعِه .

وقوله ﷺ : « **مَمْحَقَةٌ للكسْب** » المحْقُ معناه : الإزالة، أي : أنّ اليمين تُزيل الكسْب إمّا بأن تُزيل البركة منه، ولو بقي، ولا ينتفع به صاحبُه، وإمّا بأن تُزيل أصلَ المال بالتلَف والآفات، فلا يبقى عنده هذا الكسب بل يمحقُه الله كما قال تعالى : ﴿ **يمحق الله الرّبا ويُربي الصّدقات** ﴾، فالمحق قد يكونُ معنويًّا بمعنى محْقِ البركة من المال، فلا يكونُ مباركًا على صاحبه ولا ينتفع به ولا يتصدّق منه .

وقد يكون محقًا حسيًّا بأن يُتلِف الله المال بآفةٍ، أو بسرقة، أو

وعن سلمان : أن رسول الله ﷺ قال : « ثلاثة لا يكلمهم الله ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم : أُشيمط زانٍ، وعائل مستكبر، ورجل جعل الله بضاعته، لا يشتري إلا بيمينه، ولا يبيع إلا بيمينه » رواه الطبراني بسند صحيح .

بنهب، أو بتسلّط ظالم، أو غير ذلك .

« **للكسب** » الكسب الذي يكسبُه بسبب اليمين التي هو ليس بارًّا فيها ولا صادقًا، يسبِّبُ ذلك محْق مالِه، مع ما له عند الله من العُقوبة الآجلة في الدّار الآخرة ـ كما يأتي في الحديث الذي بعده .

« **أخرجاه** » أي : أخرج هذا الحديث الإمام البخاري ومسلم في « صحيحيهما »، فهو متّفقٌ عليه، وهذا أعلى ما يكون من درجات الصحّة .

۞۞۞

قوله : « **وعن سلمان** » هو : سلمان الفارسي : الصحابي الجليل .

« **أن رسولُ الله ﷺ قال** : « **ثـلاثـةٌ** » مبتدأ .

« **لا يكلِّمهم الله** » إلى آخره، خبر المبتدأ، والمعنى : لا يكلّمهم الله يومَ القيامة كلامَ تكريم وتنعيم، فهم يُحرمون من كلامِ الله عز وجل لهم يوم القيامة، وقد جاء في الحديث : « ما منكم من أحد إلا سيكلّمه ربُّه، ليس بينَه وبينَه ترجُمان »، أمّا هؤلاء فلا يكلّمهم الله غضبًا عليهم، يحرمهم الله من هذه النعمة العظيمة .

فهذا فيه : إثبات الكلام لله عز وجل، وأنّ الله يكلّم عبادَه، ويتكلّم بما شاء من أمرِه سبحانه وتعالى .

والكلام من صفاته سبحانه، وهو من صفات الأفعال التي يفعلُها إذا

شاء سبحانه .

وكلامُه قديمُ النّوع حادثُ الآحاد، بمعنى : أنّ نوع كلامه سبحانه قديم بقدمِه سبحانه، ليس له بداية كسائر أفعالِه، وحادث الآحاد بمعنى : أنه يتكلّم إذا شاء سبحانه وتعالى .

ونُثبتُ ذلك لله عز وجل، ومن كلامه : القرآن الكريم، فإنّه كلامُ الله جل وعلا .

« **ولا يزكِّيهم** » أي : لا يطهّرهم، لأنّ الزكاة تُطلق على **عدّة معانٍ** :

منها : النماء، والزيادة في الأموال، فإنّ الزكاة تنمِّي الأموال وتزيدُها .

ومنها : الطهارة، قال تعالى : ﴿ **خذ من أموالهم صدقة تطهّرهم وتزكّيهم بها** ﴾ أي : تطهّرهم بها من الذّنوب ومن البُخل ومن الشُّحّ، الزكاة تطهّر صاحبها من الصّفات الذميمة، وتطهِّرُ المال من الآفات ومن سائر الأشياء التي تُخِلُّ به .

كما أنّ الزكاة تدفع البلاء عن المسلم، وهي سببٌ لنُزول الغيث ونزول البركات، فتزيد في أرزاق النّاس، فهي خيرٌ كلُّها، ولذلك سُمّيت زكاة .

« **ولهم عذابُ أليم** » أي : موجِع، من (الألم) وهو : الوجع، فمعنى (**أليم**) : مؤلِم .

فهذه ثلاثة أنواع من الوعيد : « **لا يكلّمهم الله، ولا يزكّيهم، ولهم عذاب أليم** » .

ثم بيّنهم ﷺ بعدما أجملهم، وذكر وعيدَهم تطلّعت الأنظار إلى معرفتهم من أجل أن يُجتنب ما هم عليه، لأجل أن لا يكون الإنسان مثلَهم :

فقال : « **أُشَيْمِطُ** » خبر لمبتدأ مقدّر، تقديره : هم أُشيمط، إلى آخره . والأُشَيْمِط : تصغير (أَشْمَط)، والأَشْمَطُ هو : الذي بدأَهُ الشَّيْب، وصغّره تحقيرًا له .

« **زان** » أصله (زاني) بالياء، ثم حذفت الياء تخفيفًا، وهو صفةٌ لـ(أُشَيْمِط) مرفوع، وعلامة رفعه : الضمّة المقدّرة على الياء المحذوفة، منع من ظهورِها الثِّقَل . الزنا قبيح، وكبيرةٌ من كبائر الذّنوب، قال تعالى : ﴿ **ولا تقربوا الزّنى إنّه كان فاحشةً وساء سبيلاً** ﴾، فهو قبيح، مستهجَن، ومرض فتّاك في المجتمعات، مدمِّرٌ للأخلاق، مدمِّرٌ للمجتمع، مفسِدٌ للنسل، إلى غير ذلك من الآفات التي في الزنا، وهو موجبٌ لغضب الله، وموجبٌ للعقوبة الآجلة والأمراض الفتّاكة في المجتمع .

فالزّنا قبيح بكلّ معاني القُبح، ولكنّه يقبُح من بعض الناس أكثر وأكثر، فالزنا من مثل هذا الأُشيمِط قبيح، لأنّ الأُشيمِط لَمّا أصابَه الشيب كان الواجب أن يكون أبعد الناس عن الزّنا، لأنّه ضعُفت فيه الشهوة وداعي الزنا، وأيضًا هو يتطلّع إلى الموت والانتقال إلى الدّار الآخرة، كان الواجب عليه التّوبة والاستعداد للآخرة، والاستعداد للقاء الله، فإذا زنى وهو في هذه السنّ فهذا دليلٌ على قُبح أخلاقِه، وعلى أنّ الزنى سجيّةٌ فيه .

أمّا الشّاب وإنْ كان الزنا في حقِّه حرام وقبيح، لكن فيه دافع

الشهوة وقوّة الشهوة .

الثّاني : « **عائلٌ** » المراد به : الفقير .

« **مستكبِر** » الكبر قبيح، لأنّ الإنسان مطلوبٌ منه التواضُع، التواضُع لربّه سبحانه وتعالى، التواضُع لخلق الله عز وجل، فالاستكبار ضدّ التواضُع .

والاستكبار يحمل الإنسان على الكفر أحيانًا وترك عبادة الله عز وجل استكبارًا، قال تعالى : ﴿ **إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخُلون جهنّم داخرين** ﴾، والذي سبّب لإبليس ما سبّب من الخزي والكفر هو الاستكبار : ﴿ **أبى واستكبَر وكان من الكافرين** ﴾، استكبر عن السّجود لآدم حسدًا لآدم واستكبارًا، فسبب عدم سجوده هو الكبر، استكبر عن أمرِ الله عز وجل .

وقد يستكبِر على عبادِ الله ويرى أنّه فوقَهم، وأنّه أعلى منهم، هذا أيضًا من أكبرَ الكبائر بعد الشرك بالله عز وجل، فالكبر كلّه قبيح من كلّ أحد، لأنّ المطلوب من الإنسان التواضُع .

ولكنّ الكبر من العائل ـ أي : الفقير ـ أشدّ، لأنّه لا داعيَ للكبر فيه، لأنّ الغني قد يغترّ بمالِه ويستكبر من أجل المال ويرى أنّه له درجة ترفُعه عن النّاس بسبب مالِه، فيحملُه المال والغنى على الكبر : ﴿ **كلاّ إنّ الإنسان ليطغى ۞ أن رآه استغنى** ﴾ .

لكن العائل ليس عنده سبب للكبر، فاستكبارُه من باب السجيّة القبيحة فيه، لأنّه استكبر من غير سبب، فدلّ على أنّ الكبر سجيّة فيه وطبيعةٌ فيه، لا من أجل سبب خارجيّ، فلذلك صار استكبارُه أشدّ من استكبار الغنيّ .

والثّالث ـ وهو محلّ الشّاهد من الحديث للباب ـ : « **رجل جعلَ الله بضاعته** » هذا عامٌّ للرجال وللنساء، ولكن ذكر الرّجال من باب التغليب، وإلاّ فهو عامّ للرجال وللنّساء .

« **جعلَ الله بضاعتَه** »، (**جعل**) فعل ماض من الأفعال التي تنصبُ مفعولَيْن : المفعول الأوّل (**الله**)، والمفعول الثاني : (**بضاعَتَه**) .

ومعنى « **جعل الله بضاعتَه** » : أنّه لا يشتري إلاّ بيمينه ولا يبيع إلاّ بيمينِه، كما فسّره ﷺ بقوله : « **لا يشتري إلاّ بيمينه ولا يبيع إلاّ بيمينِه** » .

ومحلّ الشّاهد هو الجملة الأخيرة : « **ورجلُ جعلَ الله بضاعتَه، لا يشتري إلاّ بيمينِه ولا يبيع إلاّ بيمينِه** »، فهو يُكثر من الحلِف بالله تهاوُنًا، فكان جزاؤُه هذه العقوبات الثّلاث : لا يكلّمهُ الله، ولا يزكّيه، وله عذابٌ أليم ـ والعياذُ بالله ـ، وهذا مثل قولِه تعالى : ﴿ **إنّ الذين يشترون بعهد الله وأيمانِهم ثمنًا قليلاً أولئك لا خَلاق لهم في الآخرة ولا يكلّمُهم الله يومَ القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذابٌ أليم** ﴾ .

الواجب على المسلم : أن يصدُق في معاملته مع النّاس في بيعِه وشرائه .

والدّنيا مهما حصّل منها فإنّها لا تُغنيه عن الآخرة، والكسب الحلال وإنْ كان يسيرًا فإنّ فيه البركة وفيه الخير، والكسب الحرام وإنْ كان كثيرًا فهو ممحوق لا خيرَ فيه .

فيُستفاد من الآية الكريمة ومن هذين الحديثين المسائل الآتية :

المسألة الأولى: وُجوب تعظيم اليمين بالله عز وجل، لأنّ تعظيمَها كمالٌ في توحيد العبد .

وفي « الصحيح » عن عمران بن حصين ـ رضي الله عنه ـ قال : قال رسول الله ﷺ : « خير أمتي قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم » .

المسألة الثانية : النهي عن كثرة الحلِف، لأنّ من كـثُر حلفه كـثُر كذبُه، وكثرة الحلف تدلّ على التهاوُن باليمين، ومن تهاوَن باليمين نقص توحيدُه : قال تعالى : ﴿ **ولا تطع كلّ حلاّف مهين** ﴾، قال تعالى : ﴿ **ويحلفون على الكذب وهم يعلَمون** ﴾، فهذا من صفات أهلِ النّفاق .

المسألة الثالثة : في الحديث دليلٌ على أنّ الصدق وتعظيمَ اليمين سببٌ للبركة، وأنّ الكذب والتهاوُن باليمين سببٌ لمحقِ البركة .

المسألة الرّابعة : في الحديث الثاني دليلٌ على إثبات الكلام لله عز وجل، وأنّ الله جل وعلا يتكلّم بكلامٍ يليقُ بجلالِه، ليس ككلام المخلوقين أو صفة المخلوقين، هذا مذهبُ أهل السنّة والجماعة، خلافًا للجهميّة والمعتزلة ومَن درَج على سبيلِهم .

المسألة الخامسة : في الحديث دليلٌ على الوعيد الشديد في حقّ مَن أكثَر من الحلف، وأنّ هذا من الكبائر، لأنّ الله توعّد عليه هذا الوعيد الشديد المغلّظ، فدلّ على أنّ كثرة الحلف من كبائر الذّنوب .

المسألة السادسة : في الحديث دليلٌ على أنّ الكبائر بعضُها أشدُّ من بعض، فزنى الأُشَيْمِط أشدّ من زنى الشّاب، والكبر من الفقير أشدّ من الكبر من الغني، فالكبائر تتفاوت بحسب أحوال مرتكبيها .

❁❁❁

قوله : « **وفي الصّحيح** » أي : في « صحيح مسلم »، وهو كذلك في « صحيح البخاري » بمعناه .

« عن عمران بن حُصين ـ رضي الله عنه ـ قال : قال رسولُ الله ﷺ :

« **خيرُ أمّتي قرني** » القرن يراد به : الجيل من النّاس، ويُطلق على الزّمان، ومقدار القرن بالزّمان : مائة سنة، وقيل : أربعون سنة، وقيل : غيرُ ذلك .

والمراد : أهل القرْن، ليس المراد ذات القرن الذي هو الزّمان .

« **خيرُ أمّتي قرني** » يعني : أفضل أمّة محمد ﷺ هم القرن الذين عاصروا الرّسول ﷺ .

وهذا بإجماع الأمة أنّ قرن الصحابة أفضل هذه الأُمة، لِمَا امتازوا به من مزايا لا توجَد في غيرهم ممّن جاء بعدَهم، بل إنّ قرن الرّسول ﷺ خير الأمم على الإطلاق، فأُمّة محمد ﷺ هي أفضلُ الأمم، وأفضلُ أمّة محمد القرن الأوّل لما امتازوا به من الفضائل، التي منها :

أوّلاً : أنهم شاهدوا رسولَ الله ﷺ ورأوه وآمنوا به، فهم أفضل ممّن آمن به ولم يرَه .

ثانيًا : أنّهم جاهدوا مع الرّسول ﷺ وناصروه، ودافعوا عنه بأنفسهم وأموالهم، وهاجروا معه .

ثالثًا : أنّهم هم الذين تلقّوا هذا الدين عن الرّسول ﷺ، تلقّوا القرآن وتلقّوا السنّة، وتلقّوا هذا الدين عن رسول الله ﷺ، ثم بلّغوه لمن بعدَهم بأمانة وإخلاص .

رابعًا : أنّهم هم الذين نشروا هذا الإسلام في المشارق والمغارب، في وقت الرّسول وبعد وفاة الرّسول، فهم الذين جاهدوا وفتحوا الفتوح، ونشروا هذه الدين في مشارق الأرض ومغاربِها .

قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **محمدٌ رسولُ الله والذين معه أشدّاءُ على الكفّار رحماء بينَهم تراهم رُكّعًا سُجّدًا يتبغون فضلاً من الله ورضوانًا سيماهُم في وُجوههم من أثر السّجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزرَه فاستغلظ فاستوى على سوقِه يعجِبُ الزُّرّاع ليغيظ بهم الكُفّار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرةً وأجرًا عظيمًا** ﴾، قال سبحانه وتعالى : ﴿ **والسّابقون الأوّلون من المهاجرين والأنصار رضيَ الله عنهم ورضوا عنه وأعدّ لهم جنّاتٍ تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبدًا ذلك الفوزُ العظيم** ﴾، قال سبحانه وتعالى في سورة الحشر : ﴿ **للفقراء المهاجرين الذي أُخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضوانًا وينصرون الله ورسولَه أولئك هم الصّادقون** ﴾، هذا في المهاجرين، ثم قال في الأنصار : ﴿ **والذين تبوّؤوا الدّار والإيمانَ من قبلِهم يحبّون مَن هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجةً ممّا أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شُحّ نفسِه فأولئك هم المفلحون** ﴾ .

وقال النبي ﷺ : « لا تسبّوا أصحابي، فو الذي نفسي بيده لو أنفق أحدُكم مثل أحدٍ ذهبًا ما بلغ مُدّ أحدهم ولا نصيفَه » .

إلى غير ذلك من الأدلّة الدالّة على فصل صحابة رسول الله ﷺ، فقد أثنى الله عليهم في محكم كتابه، وأثنى عليهم رسولُه ﷺ، وأجمعت الأمة على فضلهم وسبْقِهم، وأنّهم خيرُ القرون، بل خيرُ الأمم، فمن سبّهم أو سبّ أحدًا منهم فإنّه يكونُ مكذّبًا لله ولرسوله ولإجماع المسلمين .

قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً ؟، « ثم إن بعدكم قوم يشهدون ولا يُستشهدون، ويخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السّمن » .

ففي هذا ردّ على الرافضة ـ قبّحهم الله وأخزاهم ـ، الذين يُبغضون صحابة رسول الله ﷺ وينالون منهم، لا لشيء إلاّ لأنّهم هم الذين نشروا هذا الدين وهم الذين بلّغوا هذا الدين عن رسول الله ﷺ، هذا هو السّبب في بغضهم لهم، فهم يبغضون هذا الدين ويُبغضون هذا الرّسول، لأنّهم دسيسةٌ يهوديّة، واليهود هم أشدّ الناس عداوةً للذين آمَنوا كما قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **لتجدنّ أشدّ الناس عداوةً للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا** ﴾، فاليهود أشدّ الناس عداوَة للذين آمنوا، وهؤلاء الرافضة دسيسة يهوديّة خبيثة تحمل هذا الحقد وهذا البُغض لصحابة رسول الله ﷺ .

قال ﷺ : « **ثم الذين يلونهم** » يعني التّابعين، جيلُ التابعين لهم فضلٌ عظيم، وهم في المرتبة الثّانية بعد صحابة رسول الله ﷺ، لأنّهم تتلمذوا على الصحابة، وأخذوا علمَهم عن الصحابة، فبذلك حصلوا على هذا الفضل العظيم وصاروا في المرتبة الثّانية في الفضيلة بعد صحابة رسولِ الله ﷺ .

« **قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه مرّتين أو ثلاثًا ؟** » هذا من تحرِّيه في الرواية ـ رضي الله عنه ـ، وهذه عادتُهم ـ رضي الله عنهم ـ؛ أنّهم لا يقولون ولا يجزمون إلا بما يتأكّدون من صحّته وثُبوتِه عن رسول الله ﷺ، هذا من أمانتهم في الرّواية .

قال ﷺ : « **ثم إنّ بعدكم قومٌ** » « **قومٌ** » بالرفع، هذا في كثيرٍ من

الروايات، وهو مخالفٌ للوجه اللّغوي، لأنّ الوجه اللغوي : أنّ يكون بالنصب، لأنّه اسم لـ(إنّ)، و(إنَّ) تنصِب الاسم وترفع الخَبَر .

وبعض المحدِّثين يقول : (إنّ قومٌ) مرفوعٌ بفعلٍ محذوف، تقديره : (يجيء قومٌ)، فحُذفت (يجيء) وبقيت (قومٌ) .

« **يشهدون ولا يُستشهدون** » أي : يشهدون بدون أن تُطلب منهم الشهادة، بل يبادرون بها، ويتسارَعون بالشهادة من دون أن تُطلب منهم، فهذا دليل على استخفافهم بالشهادة ومسارعتهم إليها لقلّة دينِهم وقلّة أمانتهم، لأنّ الشّاهد يجب عليه أن يكون أمينًا في شهادته ولا يشهد إلاّ بالحقّ : قال تعالى : ﴿ **وَلا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلاّ مَن شهِد بالحقّ وهم يعلمون** ﴾ يعلمون ما شهدوا به، يتيقّنونَه، ولا يشهدون بموجِب الخرْص والظنّ، وإنّما يشهدون بشيء يعلمونه ويتأكّدونه .

ثم أيضًا : لا يسارعون بالشهادة إلاّ إذا طُلبتْ منهم، فإذا سارعوا بالشهادة قبل أن تُطلب منهم فهذا دليلٌ على استخفافهم بها، وهذا نقصٌ في التّوحيد، فيكون فيه مطابَقة للترجمة وهي قول الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب ما جاء في كثرة الحلف** » لأنّ الشهادة حلف، كما قال تعالى : ﴿ **إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنّك لرسولُ الله والله يعلم إنّك لرسولُه والله يشهد إنّ المنافقين لكاذبون ۝ اتّخذوا أيمانَهم جُنّة** ﴾، فسمّى الشهادة يمينًا، وهذا يتضمّن كثرة شهاداتهم، لأنّهم ما داموا أنهم مستعدِّين للشهادة؛ فهذا دليلٌ على أنّهم ليس عندهم تمنُّع، فتكثُر شهاداتهم، وكثرة شهاداتهم دليلٌ على استخفافهم بالشهادة، وإلاّ

فالشّاهد الحقّ لا يشهد إلاّ إذا طُلبت منه الشهادة واحتِيج إليها فحينئذ يشهد .

قال ﷺ : « **ويخونون ولا يؤتمنون** » يخونون أماناتهم وعهودهم، إذا ائتمنوا على شيء من الأشياء فإنّهم لا يحفظون الأمانة .

والخيانة في الأمانة من صفات المنافقين : قال ﷺ : « آية المنافق ثلاث : إذا حدّث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اؤتُمِن خان »، فالخيانة في الأمانة سواءً كانت هذه الأمانة مالاً أو سرًّا من الأسرار أو عملاً من الأعمال : موظّف وُكِل إليه أن يقوم بعمل فخان فيه، أو مقاول تعهّد بإقامة عمل أو مشروع من المشاريع فخان فيه وغشّ فيه هذا من الخيانة، فالخيانة قد تكونُ في الأموال وقد تكونُ في الأسرار التي يؤتَمنُ عليها، إمّا من الأفراد وإمّا من وُلاة الأُمور .

وكذلك تكون الأمانة أيضًا في الأعمال والعُهَد التي يتعهّد بها، فيجب عليه أن يفيَ بما التزم به وما عُهد إليه القيامُ به، سواءً كان عملاً وظيفيًّا أو كان عملاً مهنيًّا، عُهد إليه بعمل يقومُ به من بناء أو غير ذلك، أو مقاولة أو غير ذلك، فيجب أن يكون أمينًا فيما اؤتمن عليه، فإنْ خان فإنّ الله سبحانه وتعالى توعّد الخائنين؛ قال تعالى : ﴿ **إن الله لا يهدي كيْدَ الخائنين** ﴾، قال سبحانه وتعالى : ﴿ **يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرّسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون** ﴾، ﴿ **إنّ الله يأمُرُكم أن تؤدّوا الأمانات إلى أهلها** ﴾، ﴿ **والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون** ﴾، إلى غير ذلك من الآيات التي تعظّم من شأن الأمانة، وتأمُر بحفظِها وأدائها كما تحمّلها الإنسان .

فأمر الأمانة أمرٌ عظيم، وصدرُ هذه الأُمّة كانوا أمناء، لكن يجيء بعدَهم قومٌ يخونون في أماناتهم، وهذا من علامات السّاعة : إذا اتُخذت الأمانة مغنَمًا يفرح بها من أجل أن يتصرّف فيها وأن يخون فيها، لا يعتبر الأمانة حملاً تحمّله وعُهدة تعهّدها، بل يعتبرُها غنيمةً سيقتْ إليه ليتصرّف فيها حسب هواه ورغبته، فأمرُ الأمانة أمرٌ عظيم .

« **وينذُرون ولا يوفون** » النذر لغة : التزامُ الشيء . وشرعًا : التزام طاعةٍ لله لم تكن واجبةً بأصل الشّرع، التزام العبد طاعةً لله لم تكن واجبةً بأصل الشرع وإنّما تجب عليه بالنذر، بالتزامِه هو .

فإذا التزم عبادةً لله فإنّها تجب عليه، ويجب عليه الوفاء بها لقوله ﷺ : « مَن نذر أن يطيعَ اللهَ فليطعه »، وقال سبحانه وتعالى في وصف الأبرار : ﴿ **يوفون بالنذر ويخافون يومًا كان شرُّه مستطيرًا** ﴾، قال تعالى : ﴿ **ولْيوفوا نذورهم** ﴾، قال سبحانه وتعالى : ﴿ **وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإنّ اللهَ يعلمُه** ﴾، فالمسلم إذا نذر نذرًا لله من صدقة أو صلاة أو صيام أو حجّ أو عُمرة أو أيّ عبادة فإنّه يجب عليه الوفاء به، فإن لم يفِ به كان عاصيًا وتاركًا لواجب يعاقَب عليه .

وإنْ كان أصلُ النذر منهيًّا عنه، لأنّه يحرج نفسه ويورِّط نفسه وهو في عافية وفي سعة، إنْ شاء فعل وله الأجر، وإنْ شاء ترك ولا إثم عليه، لكنّه إذا نذر فقد ألزم نفسَه وأوجب على نفسِه فضاق عليه الأمر إنْ ترك هذا النذر و لم يفِ به كان عاصيًا وآثمًا وكان قبل ذلك في سعة، ولهذا نهى النبي ﷺ عن النذر وقال : « إنّ النذر لا يأتي بخير، وإنّما يُستخرجُ به من البخيل »، فقبل أن ينذُر يُكره له أن ينذُر، والمجال

أمامه مفتوحٌ للطّاعات إنْ فعل فله أجر وإن لم يفعل فلا إثم عليه .

لكنّه إذا نذر والتزم فإنّه عاهد الله فيجب عليه الوفاء : ﴿ **ومنهم مَن عاهد الله لئن آتانا من فضلِه لنصّدّقنّ ولنكوننّ من الصالحين ۞ فلمّا آتاهم من فضله بخلوا به وتولّوا وهم معرضون ۞ فأعقبهم نفاقًا في قلوبهم إلى يومِ يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون** ﴾، فالذي ينذُر الطاعة ثم لا يفي بها هذه صفتُه عند الله، ويُعتبر كاذبًا فيما بينَه وبين الله .

فهذا يدلّ على وُجوب الوفاء بالنّذر إذا كان نذر طاعة، وأن ترك الوفاء به من علامات النّفاق، وأن هذا يكثُر في آخِر الزّمان، أنّ الناس ينذُرون ولا يوفون .

وما أكثر الآن ما يسأل النّاس : (أنا نذرتُ أصوم)، (أنا نذرت أتصدّق) يريد التخلّص من النّذر، يبحث له عن مخارج، وهذا ممّا يدلّ على وُقوع هذه الصفة في آخر الزمان، وإلاّ لو كان قويّ الإيمان صادقًا مع الله ما احتاج إلى أنّه يبحث عن المخارِج .

ثم قال ـ عليه الصلاة والسلام ـ مبيِّنًا علامة هؤلاء : « **ويظهر فيهم السِّمَن** » يظهر فيهم سِمَنُ الأجسام، وذلك لأنّهم يرفّهون أنفسهم ويشتغلون بملذّاتهم وشهواتِهم وينسون الآخرة وينسون الحساب، فهم يستعجلون ملذّاتهم وشهواتهم ويشتغلون بها عن طاعة الله عز وجل، فيصيرون كالبهائم التي تأكُل وتسمَن .

فإذا كان السمَن سببُه هذا فهو مذموم، أمّا إذا كان السِّمَن ليس من أجل هذا، وإنّما هو عارضٌ عرض للإنسان مع قيامِه بحقّ الله سبحانه وتعالى، وأدائِه لفرائضِ الله، وعمله لآخرته؛ فهذا ليس مذمومًا .

وفيه : عن ابن مسعود : أن النبي ﷺ قال : « خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه، ويمينه شهادته » .

قال إبراهيم : (كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار) .

قال : « **وفيه** » يعني : في « صحيح مسلم » .

« **عن ابن مسعود : أن النبي الله ﷺ قال** : « **خيرُ الناس قرني** » في الحديث الأوّل : « **خيرُ أمّتي** »، وهنا « **خير النّاس** »، أي : جميع النّاس، من هذه الأمّة وغيرِها .

« **ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم** » هذا فيه : الجزم بما شكّ فيه عمران ـ رضي الله عنه ـ، وأنّ الرّسول ﷺ ذكر ثلاثة قرون : قرن الصحابة، ثم قرن التّابعين، ثم قرن أتباع التّابعين .

« **ثم يجيء** » يعني : من بعد القرون الثلاثة .

« **قومٌ تَسبق شهادة أحدهم يمينَه، ويمينُه شهادَتَه** » يعني : لا يبالون بالشهادة، ولا يبالون بالأيمان، بل يسابقون إليها، ويسارعون إليها بدون تحفُّظ، وبدون خوفٍ من الله عز وجل، يحلفون ويشهدون بكثرة .

فهذا فيه : ذمّ كثرة الشهادة، وذمّ كثرة اليمين، فيكون مطابقًا للترجمة، لأنّ الرسول ﷺ ساقه مساق الذّم، ففيه : النهي عن كثرة الشهادة وكثرة الحلف، لأنّ في ذلك : استخفافًا بهما، فيكونُ منقّصًا للتوحيد .

❁❁❁

وقوله : « **قال إبراهيم** » المراد به : إبراهيم النخعي، التّابعي الجليل، من تلاميذ عبد الله بن مسعود ـ رضي الله تعالى عنه ـ .

« **كانوا يضربوننا** » يعني : السلف الذين أدركهم، قيل : إنّه يريد : أصحاب ابن مسعود خاصّة، وقيل : إنّه يُريد أصحاب ابن مسعود وغيرَهم من السّلف، كانوا يضربون الأطفال إذا سمعوهم يشهدون أو يحلفون، تأديبًا لهم ليربُّوهم على تعظيمِ الشهادة وتعظيم اليمين، حتى ينشأوا على ذلك، لأنّ الطفل ينشأ على ما عُوِّد عليه، فإذا عُوِّد الالتزام والطّاعة فإنّه ينشأُ على ذلك ويشبُّ عليه « ومن شَبَّ على شيءٍ شاب عليه »، كما قال الشّاعر :

وينشأ ناشئ الفتيان منا على ما كان عوّده أبوه

فالتربية لها دورٌ كبير ولها أثر بليغ، لا سيّما في صغير السنّ، فإنّك إذا نهيتَه عن شيء أو أمرتَه بشيء ينغرسُ هذا في ذاكرَتِه ولا ينساه أبدًا، وإذا صحِب هذا تأديبٌ فإنّه يكون أبلغ .

فهذا فيه : العناية بالنّاشئة وتربيتهم وتأديبِهم .

وفيه ـ أيضًا ـ : أنّ الضرب وسيلةٌ من وسائل التربية، وأنّ السلف كانوا يستعملونَه، بل إنّ الرّسول ﷺ أَمر بالضّرب فقال : « مُروا أولادَكم بالصلاة لسبع، واضرِبوهم عليها لعشر »، بل الله جل وعلا أمر بالضرب أيضًا للتأديب في حقّ الزوجات : ﴿ **واللآتي تخافون نشوزهنّ فعظوهنّ واهجروهنّ في المضاجع واضربوهنّ** ﴾، وقال ﷺ : « لا يُضرب فوق عشرة أسواط إلاّ في حدّ من حدود الله »، فالضّرب وسيلة من وسائل التربية، للمعلّم أن يضرِب، للمؤدِّب أن يضرِب، لوليّ الأمر أن يضرِب تأديبًا وتعزيراً .

فالذين يُنكرون الضّرب، ويمنعون منه، ويقولون : إنّه وسيلة فاشلة .

هؤلاء متأثِّرون بالغرْب وبتربية الغَرْب، وهم ينقلون إلينا ما تحمّلوه عن هؤلاء، لأنهم تعلّموا على أيديهم .

أمّا ما جاء عن الله وعن رسوله وعن سلفنا الصّالح فهو أنّ الضرب وسيلة ناجحة، لكن يكون بحدود، لا يكون ضربًا مبرِّحًا يشقّ الجلْد أو يكسرُ العظم، وإنّما يكون بقدر الحاجة .

فيُستفاد من هذين الحديثين مع أثر إبراهيم الذي نقله عن السّلف فوائد عظيمة :

الفائدة الأولى: فيه فضلُ الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ، وأنّهم أفضلُ الأمّة، بل أفضل الناس على الإطلاق .

ففيه : ردٌّ على مَن يتنقّصُهم، أو يتنقّص أحدًا منهم، أو يذمُّهم، بأيِّ نوعٍ من الذم، لأنّهم صحابة رسول الله ﷺ، وهم خيرُ القرون .

الفائدة الثانية : فيه فضل القرون الثلاثة : قرن الصحابة، وقرن التابعين، وقرن أتباع التّابعين، لأنّ هذه القرون يكثُر فيها العلم والعلماء، وقد وُجِدَ أكثرُ العلماء في هذه القرون؛ الأئمة الأربعة، وكذلك كثير من الأئمّة كلهم في القرون المفضّلة، الذين جعل الله لهم أثرًا باقيًا وقدم صِدْقٍ في الأُمَّة .

ففيه : فضل القرون المفضّلة الثلاثة، لكثرة العلم فيهم، ولقلّة ظهور البدع فيهم، وما ظهر من البدع في عصرهم فإنّهم يُنكرونه، بل ربّما يقتُلون دُعاة البدع والضلال، بخلاف مَن جاء بعدهم فإنه يقلّ فيهم الإنكار، كلّما تأخّر الزمان تكثُر البدع ويقلّ الإنكار، بخلاف الإنكار

في القرون المفضّلة فإنّه أكثر، وصاحبُ البدعة مغمور ومختفٍ، ولا ينتشر شرُّه .

الفائدة الثالثة : في هذا الحديث : فضلُ السلف على الخلف، وأنّ السلف ـ بما فيهم القرون المفضَّلة ـ أفضل من الخلَف، في العلم، وفي العمل، وفي السَّمْت والأخلاق، ففي هذا ردٌّ على من يقول : (طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلَف أحكم)، بل : (طريقة السلف أسلم وأعلم وأحكم من طريقة الخلَف)، لأنّ الرسول ﷺ أثنى عليهم وذمّ مَن يأتي بعدَهم، وإنّما ينجوا مَن جاء بعدَهم باتّباعِه لهم واقتدائه بهم، فلا يسلم من الخلَف إلاّ مَن تمسّك بهدي السلف وسار على نهجهم، أمّا مَن خالفهم فإنّه يهلِك، فيكون : السلف أعلم وأسلم وأحكم .

الفائدة الرّابعة : في الحديث علَم من أعلام النبوّة : حيث إنّه ﷺ أخبر عن حُدوث أشياء وظهرت كما أخبر بها، فإنّه بعد القرون المفضَّلة كثُر الشرّ والفتن وظهرت البدع وحدث الشرك في الأمّة وبُنيت الأضرحة على القبور ونشأ التصوُّف، وغير ذلك من الشّرور التي لابست الأمّة ولا تزال الأمّة تعاني منها، كلّ هذا حدث بعد القرون المفضَّلة وظهر واشتهر، وصار له أتباعٌ وفِرَقٌ تنشُره وتدعوا إليه .

ففي هذا : علَم من أعلام النبوّة .

الفائدة الخامسة : في الحديثين دليلٌ على النهي على كثرة الحلف وكثرة الشهادة، وهذا هو الشّاهد من الحديثين للترجمة .

الفائدة السادسة : في الحديثين دليلٌ على وُجوب حفظ الأمانة والنهي عن الخيانة فيها .

الفائدة السابعة : في الحديثين دليلٌ على وُجوب الوفاء بالنّذر إذا كان نذرَ طاعة، لأنّ الرّسول ﷺ ذمّ الذين ينذرون ولا يوفون، وهذا تدلّ عليه الأدلّة الأخرى .

الفائدة الثامنة : في الحديث : ذمٌّ للاشتغال بالشهوات وترفيه النّفس، لأنّ ذلك يكسّل عن الطّاعة ويثبّط عن الطّاعة، وعلامته : ظهور السِّمَن على أصحابه .

الفائدة التاسعة : في أثر إبراهيم دليلٌ على وُجوب العناية بتربية الأولاد، وأنّ هذه طريقة السلف الصّالح، أمّا الآن فلا رادع ولا وازع للأولاد، يعملون ما يشاءون، يسرحون ويمرحون في الشّوارع في أيِّ مكان، يؤذون النّاس، ويتركون الصلاة، ويتشاتمون، بل قد يتعاطون المحرَّمات، بل قد يخالطون الأشرار، ويذهبون مع الأشرار، ولا أحد يسأل عن أولاده، ولو كانت له غنم لرأيتَه يحافظ عليها ويُغلق الباب عليها ولا يترك شيئًا يخرجُ منها، لكن الأولاد لا يهمُّه أمرُهم، يدخلون أو يخرُجون، يفسُدون أو يصلُحون، لا يحاسبهم ولا يراقبهم .

وبهذا حصل فساد النشأ إلاّ مَن رحم الله عز وجل، أولاد المسلمين الآن كما ترون .

الفائدة العاشرة : في الحديث دليلٌ على أنّ الضرب وسيلةٌ من وسائل التربية، ردًّا على من يمنع من الضّرب، ويقول : إنّه وسيلة فاشلة . فهو وسيلة ناجحة، دينيّة، إسلاميّة، عمل بها السلف الصّالح، وأَمر بها رسولُ الله ﷺ، وأمَر الله بها في كتابه، فهو وسيلةٌ ناجحة، إذا استُعملت على الوجه المشروع، ووُضعت في موضعها .

۞۞۞۞۞

۞ باب ما جاء في ذِمة الله وذمة نبيه

وقوله تعالى : ﴿ وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ﴾ الآية .

مناسبة هذا الباب لكتاب التوحيد : أن نقض العُهود فيه نقصٌ في التوحيد، لأنّه يدلّ على عدم احترام عهْدِ الله، ومن لم يحترم عهد الله، فإنّ هذا يدلّ على نقص توحيدِه، ومن وفَى بعهد الله وعظّم عهدَ الله فهذا يدلُّ على كمال توحيدِه . هذا وجه المناسَبة .

قول الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب ما جاء في ذمّة الله وذمّة نبيّه** » الذِّمّة معناها : العهْد .

وما جاء في ذلك يعني : من النهي عن نقض العُهود من كتاب الله وسنّة نبيّه، وما جاء من الوعيد في ذلك .

۞۞۞

قال : « وقول الله تعالى : ﴿ **وأوفوا** ﴾ » هذا أمرٌ من الله سبحانه وتعالى بالوفاء بالعُهود، والوفاء : ضدّ الغدر والخيانة .

﴿ **بعهد الله** ﴾ المراد به : الميثاق الذي يُعقد بين النّاس، وأضافه إلى نفسه أضافه الله تشريف؛ ممّا يدلّ على تعظيم العهد، لأنّ الشيء إذا أُضيف إلى الله فهذا دليلٌ على تعظيمِه، مثل : بيتِ الله، وناقة الله، عبد الله، الإضافة هنا تقتضي تعظيم المضاف، فهي تدلّ على عظم العهْد، ووُجوب احترامِه .

﴿ **إذا عاهدتّهم** ﴾ أي : عاهدتم طرفًا آخر من النّاس، وهذا يشمل العهد الذي بين المسلمين وبين الكُفّار، ويشمل العهد الذي بين وليّ

أمر المسلمين وبين الرعيّة، ويشمل العهد الذي بين أفراد النّاس بعضهم مع بعض .

فهذه العهود العامّة والخاصّة يجب الوفاء بها، لأنّ نقض العُهود من علامات المنافقين، قال سبحانه وتعالى : ﴿ **ومنهم مَن عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصّدقنّ ولنكوننّ من الصّالحين ۞ فلمّا آتاهم من فضله بخلوا به وتولّوا وهم مُعرضون ۞ فأعقبهم نفاقًا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون** ﴾، قال ﷺ : « آية المنافق ثلاث : إذا حدّث كذب، وإذا وعد أخْلف، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر » .

فنقض العهود من صفات المنافقين، والوفاء بالعهود من صفات المؤمنين .

ثم نهى سبحانه وتعالى عن نقض العُهود، فقال : ﴿ **ولا تنقضوا الأَيْمان** ﴾ يعني : العهود، لأنّ العهْد يسمّى يمينًا .

﴿ **بعد توكيدها** ﴾ أي : بعد إبرامها وعقْدِها، لأنّها إذا عُقدت وأُبرمت وجب الوفاء بها والالتزام بها من الطرفين، حتى ولو كانت مع كفّار، قال تعالى : ﴿ **وإمّا تخافنّ من قومٍ خيانة فانبذ إليهم على سواء إنّ الله لا يحبّ الخائنين** ﴾ أي : أعلِن لهم أنّك تريد إنهاء العقد الذي بينَك وبينَهم، حتى يكونوا على بيِّنة وعلى بصيرة، ولا تفاجئهم بنقض العهد بدون سابقة إنذار، ﴿ **إنّ الله لا يحبّ الخائنين** ﴾، هذا مع الكفّار، فكيف مع المسلمين ؟ .

﴿ **وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً** ﴾ الواو : واوُ الحال، أي : والحال أنّكم إذا عاهدتّم فقد جعلتم الله كفيلاً عليكم .

والمعنى : أنّ الله سبحانه وتعالى ينتقم ممّن نقض العهد، لأنّهم إنّما وثِقوا بكم ووثقتم بهم باسم الله سبحانه وتعالى، فصار الله سبحانه كفيلاً وحسيبًا ورقيبًا على الجميع، ومَن كان الله حسيبَه ورقيبَه ومحاسبَه فإنّه لن يفوت على الله جل وعلا، ولا يخفى ما في قلبه وفي نيّته من النيّات الباطلة والغدر، الله يعلم ذلك في القلوب، فكيف إذا ظهر ووقع : ﴿ **إنّ الله يعلم ما تفعلون** ﴾، هذا الكفيل ليس كغيره من الكفلاء من الخَلْق، فالكفيل من الخلق قد يغفُل وقد يجهل، ولا يعلم بما يحصُل من المكفول، ولكنّ الله جل وعلا لا تخفى عليه أفعال خلقه وأعمال عباده، فهو يعلم أفعالكم ونيّاتكم ومقاصدكم وأهدافكم وما ترمون إليه، فاحذروا من الله سبحانه وتعالى، احذروا من هذا الكفيل العليم الخبير القدير الذي لا يخفى عليه شيء ولا يُعجزه شيء .

فهذه الآية فيها شاهدٌ واضح للترجمة وهي : النهي عن خَفْر العهْد ونقض العهد من غير مبرِّر ومن غير سبب يقتضي ذلك .

❁❁❁

ثم أورد الحديث الذي في « صحيح مسلم » وغيره، فقال :

« **وعن بُرَيْدة** » هو : بُريدة بن الحُصَيْب الأسلمي : الصحابي الجليل - رضي الله تعالى عنه - .

« **كان رسول الله ﷺ إذا أمّر أميراً على جيْش أو سَرِيَّة** » النبي ﷺ كان يعقِد الجيوش والسرايا للجهاد في سبيل الله، بعدما هاجر إلى المدينة وقَوِيَ الإسلام وأمرهُ الله بالجهاد، كان ﷺ يكوِّن الجيوش والسرايا

لمحاربة المشركين، امتثالاً لأمر الله سبحانه وتعالى بقوله : ﴿ **يا أيها النبي جاهِد الكفّار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنّم وبئس المصير** ﴾، ﴿ **قاتلوا المشركين كافّة كما يقاتلونكم كافّة** ﴾، ﴿ **قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب** ﴾، ﴿ **وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أنّ الله مع المتّقين** ﴾، إلى غير ذلك .

والجيش هو : العسكر العظيم الكثير، وأمّا السريّة فهي القطعة من الجيش، تنطلق من الجيش وترجع إليه .

وكان ﷺ يؤمِّر على السرايا في الغالب، وأمّا الجيوش فكان يقودُها بنفسه ـ عليه الصلاة والسلام ـ، وأمّا السرايا فكان يؤمِّر عليها أمراء من أصحابه .

فقوله : « **إذا أمّر أميراً** » فيه : أنّه لا بدّ من نصب الأمير على الجيوش والسرايا لأجل أن ترجع إليه ولأجل أن يتولّى أمرها ويحلّ مشاكلها ونزاعاتها، لا بدّ من الإمارة في الجيوش والسرايا، ولا بدّ من الإمامة العظمى للمسلمين، لأنّ الفوضى وعدم وُجود الوُلاة فيه مفاسد عظيمة، وفيه شرٌّ كبير .

وفيه : أنّ تأمير الأمراء سواء على الأقاليم أو على الجيوش أو على السرايا يُرجع فيه إلى وليّ الأمر، هو الذي يؤمِّر وهو الذي يعزل، لأنّ ذلك من صلاحيّاته في حدود ما شرعه الله سبحانه وتعالى .

« **أوصاه بتقوى الله** » هذا من عناية الرّسول ﷺ بأمور المسلمين، وهكذا ينبغي لوُلاة أمور المسلمين أن يقتدوا بالرّسول ﷺ فيوصوا أمراءهم ومَن تحت أيديهم بتقوى الله .

وتقوى الله هي : فعلُ أوامره وترك نواهيه . سُميت تقوى لأنّها تقي من عذاب الله .

فالتقوى معناها : اتّخاذ الوقاية من عذاب الله وسخطه وغضبه، وذلك إنّما يكون بطاعته وترك معصيته من عقابه ورجاءً لثوابه .

وهي كلمةٌ جامعة تجمع خصال الخير كلّها، ولذلك أوصى الله بها في كتابه في مواضع كثيرة، أوصى بها عباده، فقال تعالى : ﴿ **يا أيها النّاس اتّقوا ربكّم** ﴾، في كثير من الآيات، فهي كلمة جامعة .

ومن اتّقى الله فهو أشرف النّاس، قال تعالى : ﴿ **إنّ أكرمكم عند الله أتقاكم** ﴾، فالتقيُّ هو الكريم عند الله سبحانه وتعالى دون نظرٍ إلى نسبه أو إلى ماله أو إلى جاهِه .

« **وبمَن معه من المسلمين خيراً** » أي : وأوصاه بمن معه من المسلمين ممّن تحت يده من السريّة أو الجيش خيرًا : بأنْ ينصح لهم ويتولّى أمرهم ويدبِّر شئونهم وينظر في مصالحهم، ويحلّ مشاكلهم، ويرفُق بهم، ليست المسألة مسألة إمارة فقط، أو نيْل مرتبة فقط، أو نيْل لقب .

ثم يقول ـ عليه الصلاة والسلام ـ للأمير وللجيش وللسريّة، يقول للجميع : « **اغزوا** » الغزو هو : قَصْد العدوّ والذّهاب إليهم .

« **باسم الله** » أي : مستعينين بالله، وهذا فيه : بَدَاءَةُ الأمور المهمّة باسم الله، وأنّ الإنسان إذا بدأ بشيء فإنّه يبدأ باسم الله، إذا شَرَع في السفر، أو شرع في الغزو، أو شرع في الأكل أو الشُّرب، أو الدخول في البيت أو المسجد، وحتّى الدخول في محلّ قضاء الحاجة يقول : (باسم الله) قبل الدّخول، لأنّ هذا الاسم يعصمه من الشيطان، وتنزل

عليه وعلى عمله وعلى فعله الرحمة والبركة، كما تُذكر على الذّبائح عند التذكية، بل جاء في الحديث : « كلُّ أمرِ ذي بال لا يُبْدأ فيه باسم الله فهو أَبْتَر » أي : ناقصُ البَركة، تُبدأ بها الرّسائل والمؤلّفات، تُبدأ بها الدروس والنصائح، تُبدأ بها سور القرآن الكريم ـ ما عدا سورة براءة، فـ(باسم الله) كلمة عظيمة، تُبدأ بها مهامّ الأمور .

« **في سبيل الله** » يعني : أن الغزو لا يكون لطلب المُلْك أو لطلب المال أو التسلّط على النّاس، هذا شأن أهل الجاهليّة، إنّما يكون الغزو لمصالح المغزوِّين، وليس للإنتقام منهم إذا لم يصرُّوا على الكفر، وإنّما هي لمصالحهم، لأجل إنقاذهم من الكفر وإخراجهم من الظلمات إلى النّور، فهو في سبيل الله، القصد منه : إعلاءُ كلمة الله سبحانه وتعالى، والمصلحة في هذا عائدة إلى المغزويّن، وإلى الغازين أيضًا، الغازين يكون لهم أجر الجهاد في سبيل الله وأجر الشهادة والغنيمة، والمغزوّون يكون لهم إخراجهم من الكفر إلى الإيمان ومن الظّلمات إلى النّور، ومن الكفر إلى الإسلام .

« **قاتلوا مَن كفر بالله** » القصد من الغزو هو : قتال الكُفّار، لكفرهم، لأنّ الله خلق النّاس لعبادته سبحانه وتعالى، قال تعالى : ﴿ **وما خلقتُ الجنّ والإنس إلاّ ليعبدون** ﴾، والمصلحة في العبادة راجعةٌ إليهم، لأنّهم إذا عبدوا الله أكرمهم الله سبحانه وتعالى في الدنيا والآخرة، أما إذا عبدوا غيرَ الله فقد ضرّوا أنفسهم .

فالمقصود من الغزو في الإسلام هو : إزالة الكفر وإحلال التوحيد محلّه، هذا هو المقصود من الغزو، ليس المقصود من الغزو الإستيلاء

على البلاد، أو أخذ الأموال، أو توسيع الملك، أو ما أشبه ذلك، قال تعالى : ﴿ **وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله** ﴾ .

وهذا فيه دليلٌ على أنّ الجهاد يكون بالغزو والهجوم على الكفّار في ديارِهم، وليس المقصود منه ـ كما يقول الكُتّاب العصريّين : (المقصود : الدفاع)، ليس المقصود هو الدّفاع، إنّما المقصود من الجهاد هو : إزالة الكفر والشرك من الأرض، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ **وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكونَ الدين كُلُّه لله فإن انتهوا فإنّ الله بما يعملون بصير ۝ وإن تولّوا فاعلموا أنّ الله مولاكم نعم المولى ونعم النّصير** ﴾، المقصود من الغزو والجهاد في الأصل : هو طلب الكفّار في بلادهم، ونشر الإسلام، وإزالة الكفر .

أمّا قضيّة الدفاع فمعناه : أنّنا نبقى في ديارِنا، فإن جاءونا دافعناهم، وإن ما جاءوا تركناهم . وهذا باطل، ولم يأتِ الإسلام بهذا، إنما كان هذا موجودًا في أوّل الإسلام لَمّا كان المسلمين قِلّة، ولم يكن للمسلمين دولة عندما كانوا في مكّة، كانوا منهيِّين عن القتال لأنّ المفسدة أعظم من المصلحة، لكن لَمّا قويَ المسلمون ووُجدت دولة المسلمين في المدينة أمر الله المسلمين بالجهاد والغزو وقتال الكفّار وغزوُهم في ديارهم وفي بلادهم لنشر الإسلام، ونفّذ ذلك رسولُ الله ﷺ، فما تُوفّي رسولُ الله ﷺ إلاّ والإسلام منتشر في معظم جزيرة العرب، وجاء النّاس ودخلوا في دين الله أفواجًا قبل وفاته ﷺ، وكاتَب الملوك ـ ملوك الأرض ـ يدعوهم إلى الإسلام، وكان ذلك مقدِّمة لجهادهم .

وجاء مِن بعده الخلفاء الرّاشدون فواصلوا الجهاد الذي بدأه رسولُ الله ﷺ حتى انتشر الإسلام في مشارق الأرض وفي مغاربها، ودخلت دولة الفُرس ودولة الروم تحت حكم الإسلام، منهم مَن أسلم ومنهم مَن خضع لبذل الجزية، وصارت الغلبة والظهور لدين الإسلام كما قال تعالى : ﴿ **هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليُظهره على الدين كُلِّه ولو كره المشركون** ﴾، فتحقّق وعدُ الله سبحانه وتعالى وظهر دينُ الإسلام على الدين كلّه، وبلغ مشارق الأرض ومغاربها، بجهاد المجاهدين في سبيلِ الله .

« **اغزو** » هذا تكرارٌ منه ﷺ للتأكيد .

« **ولا تَغُلُّوا، ولا تغدروا، ولا تمثِّلوا، ولا تقتلوا وليداً** » يرسم لهم ﷺ الخُطّة التي يسيرون عليها في جهادهم، وهي خُطّة العدل والإنصاف والرِّفْق والحكمة .

« **ولا تَغُلُّوا** » الغُلول هو : أن يأخذ شيئًا من الغنيمة قبل القِسْمة، فالغنيمة تُجمع ثم تُقْسَم حسب ما شرعه الله : ﴿ **واعلموا أنّما غنمتم من شيء فأنّ لله خُمُسَه وللرّسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابنِ السّبيل** ﴾ .

فمن أخذ شيئًا منها بدون القسمة أو التنفيل الذي يمنحُه القائد لبعض المجاهدين لمزية فيه يعطيه؛ فمن أخذ شيئًا بدون وجه شرعي من المغانم فهذا هو الغُلول، وهو كبيرة من كبائر الذّنوب، وقد قال الله تعالى : ﴿ **وما كان لنبيٍّ أن يَغُلَّ ومن يغلُلْ يأت بما غَلَّ يوم القيامة ثم توفّى كُلُّ نفسٍ ما كسبت وهم لا يُظلمون** ﴾، ففي يوم القيامة يأتي الغالّ

يحمل ما أخذه في الدنيا، يحمله على ظهره، إنْ أخذ بعيرًا جاء بالبعير على رقبته، وإن أخذ بقرة جاء بها يحملها على رقبته، وإنْ أخذ مالاً جاء به يحملُه يوم القيامة فضيحةً له في هذا الموقف العظيم .

والغالُّ يؤدَّب؛ يُحْرَقُ رَحْلُه الذي يركبُه، والأثاث الذي معه، من باب العقوبة بالمال، ولا يصلِّي عليه الإمام، بل يتركُه يصلِّي عليه النّاس من أجل الردع للنّاس .

وحتّى العُمّال الذين يبعثهم وليّ الأمر لجباية الزكاة؛ إذا قبِلوا الهدايا من النّاس فهي غُلول، قال ﷺ : « هدايا العُمّال غُلول » .

« **ولا تَغْدِرُوا** » هذا الشّاهد من الحديث للباب، والغدر هو : الخيانة في العهد .

« **ولا تُمَثِّلُوا** » التمثيل معناه : تشويه جُثَث القتلى؛ بقطع آذانهم أو أُنوفهم أو أطرافهم، هذا لا يجوز، لأنّ جُثّة الآدمي لها حُرْمة حتى ولو كان كافرًا، لا يجوز التمثيل به .

« **ولا تقتلوا وليداً** » الوليد معناه : الصّغير من الكُفّار، لأنّه ليس منه خطرٌ على المسلمين، كما أنها لا تُقتل ـ أيضًا ـ المرأة من الكُفّار، لأن النساء لسن من أهل القتال، وإنّما الأطفال والنساء يؤخذون أرقّاء للمسلمين، وكذلك الشيخ الكبير الهَرِم لا يُقتل، إلاّ إذا كان له رأي ومشورة في الحَرْب ويرجعون إليه، مثل ما قُتل دُرَيْد بن الصِّمَّة سيِّد هوازِن، وكان رجلاً كبيرًا هَرِمًا لكن قُتل في غزوة حُنين لأنّه كان يعطي الآراء للكُفّار، لأنّه كان سيِّدًا من ساداتهم وشجاعًا من شجعانهم، وقد مارس الحروب وساس المعارك، فعنده خِبرة، وكانوا

وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال [أو خلال]، فأيتهن ما أجابوك فاقبل منهم وكُفّ عنهم :

ادعهم إلى الإسلام؛ فإن أجابوك فاقبل منهم .

يرجعون إليه، فقتله المسلمون، لأنّه يصدُر منه ضررٌ على المسلمين، أمّا الشيخ الذي ليس له أهميّة، وكفره قاصرٌ على نفسه، إنّما يُقتل الكافر الذي يتعدّى ضرره وكفره إلى النّاس، وكذلك الرُّهبان الذين في الصوامع أيضًا لا يُقتلون، لأنّهم مشغولون بما هم فيه ولا يصدُر منهم أذًى للمسلمين .

« **وإذا لقيت عدوّك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال (أو خِلال)** » الخصال والخِلال بمعنىً واحد، ولكن هذا شكٌّ من الراوي، وهذا من الدقّة في الرواية، إذا كان الراوي لا يجزم باللّفظة التي قالها رسول الله ﷺ فإنّه يأتي بالكلمة التي تشابهها تحرُّجًا من القول على رسول الله ﷺ ما لم يقل وإنْ كان المعنى صحيحًا، وهذا من احترام كلام رسول الله ﷺ، وأنّ أحدًا لا يُضيف إليه شيئًا، ويقول : قال رسول الله كذا وهو لم يجزم .

« **فَأَيَّتَهُنَّ** » بالنّصب على أنّه مفعول للفعل المتأخّر وهو « **أجابوك** » .

« **ما أجابوك فاقبل منهم وكُفَّ عنهم** » إذا قبلوا أيّ واحدة من هذه الخلال الثلاث ـ أو الخصال ـ فاقبَل منهم إجابتهم وكُفّ عنهم القتال، لا تقاتلهم .

هذا فيه : أنّ القتال لا يجوز إلاّ بعد الدعوة إلى الإسلام، لا تجوز مفاجأتهم وقتالهم وهم لم يسبِق لهم دعوة من المسلمين .

« **ادعهم إلى الإسلام** » قوله في الحديث : « **ثم ادعهم إلى الإسلام** » هذه

ثم ادعهم إلى التحوّل من دارهم إلى دار المهاجرين، وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين .

رواية مسلم : (ثم)، وفي رواية غير مسلم بحذف (ثمّ)، وهو الصحيح، ويكون : « **ادعهم إلى الإسلام** » هذا بداية الكلام .

فالكُفّار يجب أن يُدعَوا إلى الإسلام أوّلاً، فإنْ قَبلوا فالحمد لله، لأنّ هذا هو المقصود، نحن لا نقاتلهم إلاّ لأجل دخولهم في الإسلام، فمن شهِد أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمدًا رسولُ الله وَجَب الكَفُّ عنه، واعتَبرناه من المسلمين، له ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين، إلاّ أن يظهر منه بعد ذلك ما يخالف الشهادتين فنعتبرُه مرتدًّا، ونعامله معاملة المرتدّ، أمّا إذا لم يظهر منه شيء فإنّه يُقبل منه الإسلام، ولو مات بعد نُطقه بالشهادتين عاملناه معاملة المسلم في الميراث والجنازة وغير ذلك .

ثم إذا قبلوا الإسلام فـ« **ادعهم إلى التحوّل من دارهم** » يعني : من مكانهم الذي يقيمون فيه .

« **إلى دار المهاجرين** » وهي المدينة في ذاك الوقت .

والهجرة في اللغة هي : تَرْك الشيء، قال تعالى : ﴿ **والرُّجْز فاهجر** ﴾ أي : اترُك الشرك، وقال ﷺ : « المهاجر : مَن هجَر ما نهى الله عنه » الهجر هو : التَّرْك . هذا في اللغة .

أمّا في الاصطلاح الشرعي فالهجرة صارت تُطلق على الانتقال من بلاد الكفر إلى بلاد المسلمين من أجل حفظ الدين .

والهجرة من أعظم الأعمال بعد الإسلام، ولهذا صار للمهاجرين ميزة على إخوانهم من الأنصار، وصاروا يقدَّمون في الذّكر لشرفهم، لأنّهم تركوا أوطانهم وديارهم وأموالهم وخرجوا، بل تركوا أولادهم

فإن أبوا أن يتحوّلوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين، يجري عليهم حكم الله تعالى، ولا يكون لهم في الغنيمة والفيء شيء؛ إلا أن يجاهدوا مع المسلمين.

وأزواجهم، وخرجوا إلى المدينة من أجل الدين ومن أجل نُصرة الرّسول ﷺ، فشكر الله لهم ذلك وأثنى عليهم ووعدهم بجزيل الثّواب.

والهجرة باقية إلى أن تقوم السّاعة، قال تعالى: ﴿ **إنّ الذين توفّاهم الملائكة ظالمي أنفسهم** ﴾ هؤلاء الذين تركوا الهجرة من غير عذر.

فالهجرة واجبة وباقية إلى أن تقوم السّاعة، وفي الحديث: « لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تخرُج الشمس من مغربها ».

وأمّا قولُه ﷺ: « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهادٌ ونيّة » فالمراد به: الهجرة من مكّة، لأنّها بعد الفتح صارت دارَ إسلام، وأمّا الهجرة من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام فهي باقية إلى قيام السّاعة.

والهجرة في هذا الحديث وهي الانتقال من دارهم إلى دار المهاجرين مستحبّة في حقّهم، إذا كانت البلاد بلادًا إسلاميّة فالانتقال منها إلى بلد أفضل منها مستحبّ، لأن الرّسول ﷺ هنا خيَّرهم، فدلّ على أن الهجرة هنا غير واجبة عليهم، وإنّما هي أفضل في حقّهم.

« **فإن أبوا أن يتحوّلوا منها فأخبرهم أنّهم يكونون كأعراب المسلمين** » يعني: إنْ آثروا البقاء في بلدهم و لم ينتقلوا إلى المدينة فأخبرهم أنّهم يكونون كأعراب المسلمين، والأعراب: جمع أعرابي، وهو: ساكنُ البادية.

ولا شكّ أن سُكنى الحاضرة الإسلاميّة أفضل من سُكنى البادية، لأنّ سُكنى البادية فيها جفاء، أمّا سُكنى الحاضرة الإسلاميّة ففيها

خير، وفيها تعلُّم العلم النّافع، وفيها مخالطة الصّالحين، فالتعرُّب فيه جهل، وفيه بعدٌ عن العلم، خلاف الهجرة ففيها خيرٌ كثير .

« **يجري عليهم حكم الله تعالى** » أي : حكم الإسلام، يكونون مسلمين، ولكن « **لا يكون لهم في الغنيمة والفيء شيء** » الغنيمة هي : ما يستولي عليه المسلمين من أموال الكُفّار في أثناء القتال .

وقد تولّى الله تعالى قسمَتها في كتابه فقال : ﴿ **واعلموا أنّما غنمتم من شيء فأنّ لله خمسه وللرّسول ولذي القُربى واليتامى والمساكين وابن السّبيل** ﴾، وأربعة الأخماس الباقية توزّع بين المقاتلين : للرّاجل سهم، وللفارس ثلاثة أسهم، سهمٌ له وسهمان لفرسه .

فهؤلاء الذين أسلموا ولكنّهم لم ينتقلوا إلى بلاد الهجرة، وبقوا في البادية؛ ليس لهم من الغنيمة شيء، لأنّهم لم يشاركوا المجاهدين و لم يكونوا في بلد المجاهدين رِدْءًا لهم، لأنّ الذين يقيمون في الحواضر يكونون رِدْأً للمجاهدين إذا احتاجوا إليهم .

« **فإنْ أَبَوا** » يعني : أبوا الإسلام، انتقل معهم إلى الخصلة الثانية، وهي : طلب الجِزْية .

والجزية : مقدارٌ من المال يدفعه الكافر حتى يُحْقَنَ دمه ويعيش تحت ظلِّ الإسلام وحكم الإسلام، ويبقى على كفره، لكن يكون خاضعًا لحكم الإسلام .

واختلف العلماء ـ رحمهم الله ـ هل تُؤخذ الجزية من كُلِّ كافر كما هو ظاهر هذا الحديث، أو أنّها تُؤخذ من أهل الكتاب فقط لقوله تعالى : ﴿ **قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرِّمون ما حرّم الله**

ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدٍ وهم صاغرون ﴾، فخصّ الله في الآية أهلَ الكتاب : اليهود والنصارى، والذين أوتوا الكتاب هم اليهود والنصارى، وأُلْحِقَ بهم المجوس بسنّة رسول الله ﷺ فقال : « سُنُّوا بهم سُنَّة أهلِ الكتاب » يعني : في أخذ الجزية، فهم يُسَنُّ بهم سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية، أمّا ذبائحهم فهي حرام، بخلاف ذبائح أهل الكتاب، ونساؤهم حرام على المسلمين بخلاف نساء أهل الكتاب .

فتؤخذ الجزية من أهل الكتاب بنصّ الآية، وتؤخذ الجزية من المجوس بالسّنّة النبويّة وفعل الخلفاء الراشدين، ويبقى الخلاف في بقيّة المشركين، فهذا الحديث يدلّ على أخذها منهم أيضًا .

والعلماء اختلفوا في ذلك على ثلاثة أقوال :

القول الأوّل، وهو قولُ الإمام مالك ـ رحمه الله ـ، واختيار الإمام ابن القيّم : أنّها تُؤخذ من كُلِّ كافر، بدليل هذا الحديث، لأنّ النبي ﷺ عمّم أخذ الجزية، وقال : « **إذا لقيتَ عدوّك من المشركين** »، وهذا عامٌّ يعمّ جميع المشركين .

القول الثّاني : أنّها تؤخذ من كلّ مشرك من العجم سواء كان كتابيًّا أو غير كتابيّ، أما مشركوا العرب فلا تؤخذ منهم الجزية، فلا يُقبل منهم إلاّ الإسلام أو القَتْل، وهذا قول الإمام أبي حنيفة ـ رحمه الله ـ .

القول الثّالث : أنّ أخذ الجزية خاصٌّ بأهل الكتاب وبالمجوس فقط من العرب ومن العجم، والمجوس من العرب أو من العجم، ومَن عداهم من المشركين فلا يُقبل منهم جزية، وهذا قولُ الإمام الشافعي، وظاهر

مذهب الإمام أحمد ـ رحمه الله ـ .

والمسألة مفصّلة في كتب الفقه وفي « كتاب أحكام أهل الذمَّة » للإمام ابن القيِّم، وفي كلام شيخ الإسلام ابن تيميّة في « مجموع الفتاوى » .

والحكمة في أخذ الجزية : إتاحة الفرصة لهم ليتأمّلوا في أحكام الإسلام ويعيشوا تحت حكمه، فتظهر لهم سماحة الإسلام، وفضل الإسلام فيكون ذلك دافعًا لدخولهم فيه، هذا من الحكمة في أخذ الجزية ليتأمّلوا في الإسلام، ويجرّبوا العيش تحت ظلّه وعدله، ويتمكّنوا من سماع القرآن والسنّة، ويكون ذلك دافعًا لهم للدّخول في الإسلام .

« **فإن هم أبوا** » يعني : أبوا دفع الجزية .

« **فاستعن بالله وقاتلهم** » هذه الخصلة الثّالثة، وهي المرحلة الأخيرة معهم، وهي : القتال، لأنّهم أبوا الدخول في الإسلام، وأبوا دفع الجزية، فلم يبق إلاّ القتال، وقد بلغتهم الدعوة، وقامت عليهم الحجة، وانقطعت معذرتهم فلم يبق إلاّ قتالُهم لأجل أن تكون كلمة الله هي العليا، قال تعالى : ﴿ **وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كلّه لله** ﴾، ﴿ **لا تكون فتنة** ﴾ يعني : لا يكون شرك ولا يفتنون المسلمين عن دينِهم، لأنّهم إذا بقوا صاروا دُعاةً إلى الكفر، وهم خطرٌ يهدِّد المسلمين لصرفهم عن دينهم، فالكفّار دائمًا وأبدًا يريدون صَرْف المسلمين عن دينهم : قال تعالى : ﴿ **وَدُّوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء** ﴾، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ **وودّوا لو تكفُرون** ﴾، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ **ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردّوكم عن دينكم**

إن استطاعوا ﴾، فالكفّار دائمًا في كلِّ مكان وزمان يحاولون صَرْف المسلمين عن دينهم، وقوله : ﴿ **ويكون الدين كلّه لله** ﴾ هذا هو الواجب، لأنّ الله هو الخالق الرازق الرب المدبِّر الذي يستحقّ العبادة، وعبادة غيرِه باطلة، لأنّها بغير حقّ .

وقولُه : « **استعن بالله** » هذا دليلٌ على وُجوب الاستعانة بالله وعدم الاغترار بالقوّة، وأن المسلمين إنّما يقاتِلون بإعانة الله جل وعلا ويعتمدون على الله، ويطلُبون منه النصر والقوّة، ولا يعتمدون على قوّتهم وعلى كثرتهم، فإنّهم إن اعتمدوا على ذلك هُزِموا، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ **ويوم حُنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تُغْنِ عنكم شيئًا وضاقت عليكم الأرضُ بما رَحُبَتْ ثم ولّيتُم مُدْبرين ۝ ثم أنزل الله سكينتَه على رسولِه وعلى المؤمنين وأنزل جنودًا لم تروها وعذّب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين** ﴾ .

فالمسلمون يعتمدون على الله، ويتّخذون القوّة والسلاح : ﴿ **وأعدّوا لهم ما استطعتم من قوّة ومن رباط الخيل تُرهبون به عدوّ الله وعدوّكم** ﴾، ولكن هذه القوّة وهذا السلاح إنّما هو سببٌ من الأسباب، وأمّا الاعتماد فهو على الله جل وعلا، فلا يُعتمد على القوّة ولا على الكثرة، فإنّ ذلك لا ينفع إذا لم يساعد الله جل وعلا بنصره وتأييده .

قال ﷺ : « **وإذا حاصرت أهلَ حِصْن** » المراد بالحِصْن : واحد الحُصون، وهي : الأبنية والقِلاع التي يتحصَّن بها المقاتلون .

وأغلب من يتحصّن بالقلاع هم أهل الكتاب وأهل المدن والحضر، أمّا البادية فإنّهم يكونون في الصحراء، ليس لهم قلاع ولا حصون .

فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه، ولكن اجعل لهم ذمة أصحابك؛ فإنكم أن تخفروا ذممكم وذمة أصحابكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة نبيه .

وإذا حاصرت أهل حصن، فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله؛ فلا تنزلهم على حكم الله، ولكن أنزلهم على حكمك، فإنك لا تدري أتصيب فيهم حكم الله أم لا ؟ » رواه مسلم .

والحصار معناه : تطويق الحُصون من كلِّ المنافذ، ومنعهم من الخروج والدخول، ووصول الأمداد إليهم . من الحصر وهو : الحَبْس . وهذه خطّة من خطط الحرب .

« **فأرادوك أن تجعل لهم ذِمّة الله وذمّة نبيه** » الذمّة : العهد .

« **فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه** » هذا نهي عن ذلك؛ احتراماً لذمة الله وذمة نبيه من النقض وعدم الوفاء .

« **فإنّكم أن تَخْفِرُوا ذممكم وذمة أصحابكم أهون من أن تَخْفروا ذمّة الله** » « **فإنّكم أن تَخْفِروا** » تنقضوا، الإخفار معناه : النّقض، والخفر معناه : الحماية . ولا يؤمن ممن أعطى ذمة أن ينقضها، فنقض ذمته أهون من نقض ذمة الله وذمة رسوله .

ثم قال ﷺ : « **وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تُنزلهم على حكم الله فلا تُنزلهم على حكم الله، ولكن أنزلهم على حكمك** » يعني : على اجتهادك، تقول لهم : أنا أجتهد فيكم في الحكم الذي أرى أنّه حقًّا وصوابًا، فإن وُفّقت وأصبت فذلك من الله سبحانه وتعالى، وإنْ أخطأتُ فهذا من اجتهادي ولا يُنسب إلى الله سبحانه وتعالى .

وإذا حصل خطأ في اجتهاد البشر فإنه أهون من أن يحصل خطأٌ في حكم الله سبحانه وتعالى ومخالفة لحكم الله .

ولهذا قال في ختام الحديث : « **فإنك لا تدري أتصيب فيهم حكم الله أم لا** » .

قال الفقهاء : هذا فيه دليل على الاجتهاد في الأحكام الفقهيّة .

وفيه : دليل على أنّ المصيب من المختلفِين واحد، ليس كلُّ مجتهد مصيبًا، وإنّما المصيب يكون واحدًا والبقيّة يكونون مخطئين .

فهذا فيه دليل على أنّ المفتي إذا أفتى بفتوى لا يقول : هذا حكم الله، وإنّما يقول : هذا اجتهادي، هذا الذي أراه، لأنّه لا يدري هل أصاب الحقّ أو لا، فلا ينسب إلى الله شيئًا لا يدري هل هو حقّ، أو خطأ .

وفي هذا دليلٌ على أنّ الخطأ يتفاوت، وأنّ الذنب يتفاوت؛ بعضُه أعظم من بعض .

وفيه : الإرشاد إلى أخفّ الضرريين، فإنّ نقض عهد الله سبحانه أشدّ من نقض عهد المخلوق، وإنْ كان الكلّ حرامًا، سواء كان مضافًا إلى الله أو مضافًا إلى المخلوق، ولكن نقض عهد الله أشدّ من نقض عهد المخلوق .

وهذا في المسائل الاجتهادية .

أمّا المسائل التي نصّ الله على حكمها؛ فهذا لا إشكال فيه، يقال : هذا حكم الله، تقول : الزنا حرام، هذا حكم الله .

تقول : الرِّبا حرام، هذا حكم الله .

الشرك حرام، هذا حكم الله سبحانه وتعالى .

الحكم في هذا واضح، هذه أمور ليست من مسائل الاجتهاد، لأنّ الله نصّ على حكمها .

كذلك القاضي الذي يحكم بين النّاس لا يقول : هذا حكم الله، وإنّما يقول : هذا حكمي واجتهادي، وهذا الذي توصّلتُ إليه .

فيؤخذ من الآية والحديث مسائل عظيمة :

المسألة الأولى: يؤخذ من الآية تحريم نقض العُهود، قال الله تعالى : ﴿ **وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأَيْمان بعد توكيدِها** ﴾ .

والعهود عامّة، تشمل العهود التي بين العبد وبين ربِّه، العهود التي بين الرّاعي والرعيّة، العهود التي بين المسلمين والكُفّار، العهود التي بين المسلمين بعضهم مع بعض يجب الوفاء بها، تحرم نقضُها .

المسألة الثانية : في الحديث أنّ تكوين الجيوش والسرايا والغزو والجهاد من صلاحيَّات الإمام، هو الذي يأمر بذلك وهو الذي ينظِّم هذه الأمور ويُرجع إليه فيها، لأنّ النبي ﷺ كان هو الذي ينظِّم الجيوش والسرايا ويؤمِّر الأمراء عليها، ويوصيهم، فدلّ هذا على أنّ هذا الأمر من صلاحيّات الإمام، وأنّه لا يجوز لأحدٍ من النّاس أن يغزوا أو يقاتِل أو يجمِّع جماعة ويأمر وينهى ويُصدر أوامر بدون إذن إمام المسلمين، هذا يُعتبر من الاعتداء على صلاحيّات الإمام ومن الفوضى في الإسلام، ويحصل بهذا مفاسد عظيمة .

المسألة الثالثة : في الحديث دليلٌ على أنّ الجهاد في الإسلام شُرع من أجل إعلاء كلمة الله ونشر الإسلام والقضاء على الكفر والشِّرْك، لقوله ﷺ : « **قاتلوا مَن كفر بالله** » .

المسألة الرّابعة : في الحديث دليلٌ على تحريم قتل من لا يقاتِل من

الكُفّار كالطفل الوليد : « **لا تقتلوا وليداً** »، وكذلك النساء، وكذلك الشيخ الكبير الهَرِم، وكذلك الرُّهبان في الصوامع، هؤلاء لا يجوز قتلُهم لأنّهم لا يقاتِلون، وكفرهم قاصرٌ على أنفسهم لا يتعدّى إلى غيرهم، أمّا إذا كان هؤلاء لهم رأيٌ ولهم دعوة إلى الكفر فإنّهم يُقتلون دفعًا لشرِّهم .

المسألة الخامسة : في الحديث دليلٌ على أنّ الكفّار لا يقاتَلون إلاّ بعد دعوتهم إلى الإسلام، وأنّه لا يجوز بدائتهم بالقتال قبل الدعوة، لقوله ﷺ : « **ادعهم إلى الإسلام** »، وهذا أوّل ما بدأ به ﷺ .

المسألة السّادسة : فيه أنّ مَن أظهر الإسلام ونطق بالشهادتين فإنه يُقبَل منه ويُكَفُّ عنه، حتى يتبيَّن منه ما يناقض الإسلام، فعند ذلك يُحكم عليه بحكم المرتد لقوله ﷺ : « **فإنْ هم أجابوك فاقبل منهم وكُفَّ عنهم** » .

المسألة السّابعة : في الحديث دليلٌ على مشروعيّة أخذ الجزية ممّن أبى أن يقبل الإسلام فإنّه تؤخذ منه الجزية .

المسألة الثّامنة : في الحديث دليلٌ على أن المسلمين يعتمدون في قتالهم للكفّار على الله سبحانه وتعالى، ولا يعتمدون على حولهم وقوّتهم وكثرة جنودهم ولا يغترون بذلك لقوله ﷺ : « **فاستعن بالله وقاتلهم** » .

المسألة التاسعة : في الحديث دليلٌ على أنَّ المسلمين لا يُنزلون الكُفّار المحاصرين على ذمّة الله وذمّة رسوله، يعني : على عهد الله وعهد رسوله، وإنّما يُنزلونهم على ذممهم هم، لأنّه إنْ حصل خطأ فإنّه إذا

كان في ذمّتهم فإنّه يكون أهون من أن يكون في ذمّة الله .

المسألة العاشرة : فيه دليلٌ على أنّ الذنوب تختلف، بعضها أشدّ من بعض، وذلك أنّ نقض عهد الله أشدّ من نقض عهد المخلوقين، وإنْ كان الكلُّ حرامًا، ولكن الذنوب تتفاوت، وارتكاب أخفّ الذنوب أسهل من ارتكاب أعظمها .

المسألة الحادية عشرة : في آخر الحديث دليلٌ على مشروعية الاجتهاد في المسائل التي هي مَحَلٌّ للاجتهاد .

والمسألة الثانية عشر : في الحديث دليلٌ على أنّ الصواب يكون مع واحد من المجتهدين ولا يكون مع جميعهم، بدليل قوله ﷺ : « **فإنّك لا تدري** »، وإذا كان هذا خطاباً للصحابة، وهم أقرب النّاس إلى العلم والإصابة، لأنّهم يتلّقون عن الرّسول ﷺ، فغيرهم من باب أولى من المجتهدين، فلا يغترّ الإنسان برأيه وباجتهاده، لأنّه يحتمل أنّه مخطئ وأنّ الصواب مع مخالفه، فلا يغترّ الإنسان باجتهاده أو يتعصّب لرأيه أو يشتدّ عندما يناقَش، هذا لا يجوز، لأنك مجتهد وهذا مجتهد، والصواب محتمل أن يكون معك وأن يكون معه، فلا يجزع الإنسان من المناقشة ومن المسائلة في المسائل الخلافيّة، ويقول : هذا اجتهادي وهذا الذي أرى، والإنسان عُرْضة للخطأ، ولا يقول هذا حكم الله في المسألة .



۞ باب ما جاء في الإقسام على الله

قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : « **باب ما جاء في الإقسام على الله** » الإقسام على الله هو : الحلِف على الله، فإنْ كان هذا الحلف على الله من باب سوء الظنّ بالله عز وجل أنّه لا يرحم عباده ولا يغفرُ لهم ولا يُدخل أحدًا منهم الجنّة فهذا محرَّم، وهو سوء أدبٍ مع الله تعالى، لأنّ معناه : الحجْر على الله تعالى، ولا أحدٌ يمنع الله من أن يتصرّف في خلْقه، وأن يرحم من شاء ويعذّب من شاء، وأن يغفر لمن شاء ؟ .

فالذي يفعل هذا قد أساء الأدب مع الله، وتنقّص الله سبحانه وتعالى، فهذا النوع يُعتبر مخلاًّ بالتوحيد، إمّا أنّه ينافي التوحيد أو ينقّصه .

فلذلك عقد المصنّف ـ رحمه الله ـ هذا الباب، وأجمل في الترجمة فقال : « **باب ما جاء في الإقسام على الله** » لأنّ الإقسام على الله له احتمالان أو وجهان :

الاحتمال الأوّل : هو ما ذكرنا، وهذا ممنوع وحرام، ومخلٌّ بالعقيدة، ولا يجوز .

النوع الثاني من الإقسام على الله : أن يكون على وجه حسن الظنّ بالله أن يفعل الخير، وأن يغفر لعباده وأن يسقيهم المطر، وأن ينصرهم على الأعداء، فهذا لا بأس به، لأنّه حسن ظنٍّ بالله، وقد جاء في الحديث : « إنَّ مِنْ عباد الله مَن لو أقسم على الله لأَبَرَّه »، وقال النبي ﷺ : « رُبَّ أَشعث أغبر ذي طِمْرين، مدفوع بالأبواب؛ لو أقسم على الله لأبرَّه » .

عن جندب بن عبد الله ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: « قال رجل: والله لا يغفر الله لفلان. فقال الله عز وجل: من ذا الذي يتألّى عليّ أن لا أغفر لفلان؟!، إني قد غفرت له وأحبطت عملك » رواه مسلم.

قال: « **عن جُنْدَب بن عبد الله** » جندَب: بفتح الدّال، ويجوز الضمّ. والمراد به: جندب بن عبد الله البَجَلي، صحابي جليل، رضي الله عنه.

« **قال: قال رسولُ الله ﷺ** »: « **قال رجل** » يعني: ممّن كان قبلنا من الأمم.

قولُه: « **والله لا يغفر الله لفلان** » هذا من النّوع الأوّل، وهو الحلِف على الله أن لا يفعل الخير، وهو المحرَّم.

« **فقال الله عز وجل: من ذا الذي يتألّى عليّ** » يتألّى يعني: يحلف، والأَلِيَّة هي الحَلِف، قال تعالى: ﴿ **للذين يُؤْلُون من نسائهم تربُّص أربعة أشهر** ﴾، ومعنى ﴿ **يُؤْلون** ﴾ يعني: يحلفون.

ثم قال جل وعلا: « **إني قد غفرتُ له** » الله جل وعلا يغفر الذنوب، يوفِّق العبد للتوبة ولو قبل الموت بلحظات، ثم يتوب الله عليه ويُدخله الجنّة، قد يكون الإنسان كافرًا عدوًّا لله، ثم يمنّ الله عليه بالتوبة والإسلام، ويموت في لحظته ويدخل الجنّة، وقد يكون الإنسان على عمل صالح وعلى عبادة ثم يرتد عن الإسلام في آخر لحظة ثم يدخل النّار، الأعمال بالخواتيم: « إنّ أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتّى ما يكون بينه وبينها إلاّ ذراع فيعمل بعمل أهل النّار فيدخلها، وإنّ أحدكم ليعمل بعمل أهل النّار حتى ما يكون بينه وبينها إلاّ ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنّة فيدخلها »، الأعمال بالخواتيم، والمدار على التوبة الصادقة، متى حصلت التوبة الصادقة قبل

وفي حديث أبي هريرة : أن القائل رجل عابد .

قال أبو هريرة : تكلّم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته » .

الغرغرة حصلت المغفرة، مهما كانت الذنوب والخطايا والسيِّئات .

ولهذا جاء في الحديث الآخر : « أنّ الجنّة أقرب إلى أحدكم من شِراك نعله والنّار مثل ذلك »، ما بينه وبين الجنّة إلاّ أن يموت على الإسلام والتوبة فيدخل الجنة، وما بينه وبين النّار إلاّ أن يموت على الشرك أو على الذنوب الكبائر فيدخُل النّار .

ولهذا قال المصنّف ـ رحمه الله ـ في مسائله : « **فيه : أنّ الجنة أقرب إلى أحدنا من شراك نعله، والنّار مثل ذلك** » .

قال جلّ وعلا للذي تألّى عليه سبحانه : « **أحبطتُ عملك** » أي : أبطلته . فهذه الكلمة أبطلت عمله .

ففيه : خطر اللّسان، ولهذا قال أبو هريرة ـ رضي الله عنه ـ : « **تكلّم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته** » يعني : أهلكت دنياه وآخرته .

فهذا الحديث فيه مسائل :

المسألة الأولى: فيه تحريم الإقسام على الله إذا كان على وجه الحجْر على الله سبحانه وتعالى أن لا يفعل لعباده خيرًا، وأنّه مخلٌّ بالتّوحيد .

المسألة الثانية : فيه خطرُ اللّسان، وأنّه قد يزلّ في كلمة تُهلك العبد في الدنيا والآخرة، فكيف بالذي يتكلّم بكلام كثير من سخَطِ الله ؟، ماذا تكون حالته وعاقبته ـ والعياذ بالله ـ، كم يتكلّم الإنسان من الكلام الذي عليه لا له، فلنتحفّظ من ألسنتا .

المسألة الثالثة : فيه ما أشار إليه المصنّف : أنّ الجنة أقرب إلى

أحدنا من شِراك نعله وأنّ النار مثل ذلك .

المسألة الرابعة : في الحديث دليل على تحريم إعجاب الإنسان بنفسه واحتقاره للآخرين .

المسألة الخامسة : في الحديث دليلٌ على وُجوب التحفُّظ عند إنكار المنكر من الكلام الذي يكون وَبالاً على صاحبه، لأنّ بعض الناس عند إنكاره المنكر قد تحمله الغَيْرة فيتكلّم على العُصاة والمخالفين بكلام لا يليق، فيكون إثم ذلك عليه ووبالُه عليه، ففيه : أنّ الإنسان ينكر المنكر بضوابط، ولا يندفع في الإنكار إلى حدٍّ يزلُّ فيه بلسانه أو بيده، فيقع في منكر أشدّ، إنكار المنكر له ضوابط؛ يقول الله جل وعلا : ﴿ **ادع إلى سبيل ربِّك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن** ﴾، ويقول سبحانه وتعالى : ﴿ **وقولوا للنّاس حُسْنًا** ﴾، ويقول جل وعلا : ﴿ **وإذا قلتم فاعدلوا** ﴾، فالإنسان يتكلّم بالكلام الطيِّب الذي له تأثيرٌ حسن على المدعوِّين وعلى العُصاة، ولا يغلِّظ عليهم بكلام يكون منفِّرًا ويكون مُغْضِبًا لله سبحانه وتعالى، ففيه : أنّه يجب على من يقومون بالإنكار على النّاس والدعوة إلى الله أن يتحفّظوا من الزلاّت التي توقعهم في منكر أعظم .

۞۞۞۞۞

۞ باب لا يُستشفع بالله على أحد من خلقه

الاستشفاع : طلب الشفاعة .

والشفاعة : هي الوساطة في قضاء الحوائج عند من هي بيده .

وهي بحسب المشفوع فيه؛ فإنْ كان المشفوع فيه خيرًا فالشفاعة عبادة وفيها أجر، قال سبحانه وتعالى : ﴿ **من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيبٌ منها** ﴾، وقال ﷺ : « اشفعوا تؤجروا » .

أمّا إنْ كانت الشفاعة في أمر محرَّم فإنّها محرَّمة، كما قال تعالى : ﴿ **ومن يشفع شفاعة سيِّئة يكن له كِفْلٌ منها** ﴾، كالذي يشفع في حدٍّ من حدود الله كحدّ الزنا، وحدّ السرقة، وحدّ الشرب، فأراد أحدٌ أن يُبْطِلَه، وذهب إلى الحاكم من أجل أن يترُك إقامة الحدّ بعدما تقرّر وثبت؛ فهذه شفاعة محرّمة، قال ﷺ : « تعافوا الحدود فيما بينكم، وما بلغني من حدٍّ فقد وجب »، وقال : « إذا بلغت الحدود السلطان فلعن الله الشّافع والمشفَّع » .

هذا في الشفاعة عن المخلوق .

أمّا الاستشفاع بالله على أحدٍ من خلقه : فهذا منكر عظيم، لأنّ المشفوع عنده يكون أعظم من الشّافع، فإذا استشفع بالله إلى أحدٍ من خلقه فمعناه : أن الخلق صار أعظم من الله، فهذا تنقُّصٌ لجناب الله سبحانه وتعالى، وهذا مخلٌّ بالتوحيد .

۞۞۞

عن جبير بن مطعم ـ رضي الله عنه ـ قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله، نهكت الأنفس، وجاع العيال، وهلكت الأموال؛ فاستسق لنا ربك، فإنا نستشفع بالله عليه، وبك على الله .

قوله : « **جاء أعرابي** » الأعرابي هو : ساكن البادية، والغالب على سُكّان البادية الجهل .

« **نَهِكَت الأنفس** » يعني : ضعُفت .

« **وجاع العيال، وهلكت الأموال** » وذلك بسبب تأخُّر المطر، لأنّ عيشة البادية على ما ينزّله الله سبحانه وتعالى من الأمطار، المطر لا يستغني عنه أحد لا أصحاب الحاضرة ولا أصحاب البادية، كلُّهم بحاجة إلى المطر، فإذا تأخّر المطر تضرّر الناس، وإذا نزل المطر وأنزل الله فيه البركة انتفع النّاس وانتعشوا، فالأمطار فيها خيرٌ للعباد .

ولا يحبسها الله جل وعلا إلاّ بسبب الذنوب والمعاصي : ﴿ **وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماءً غدقًا** ﴾ .

« **فاستسق لنا ربك** » وهذه عادة الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ، أنهم كانوا إذا تأخّر المطر أو انحبس المطر طلبوا من النّبي ﷺ أن يستسقيَ لهم .

والاستسقاء هو : طلب السُّقيا .

والاستسقاء : سنّة قديمة : استسقى موسى ـ عليه الصلاة والسلام ـ لقومه، واستسقى سليمان لقومه، استسقى نبيُّنا محمد ﷺ لأمّته، فالاستسقاء مشروع .

وذلك بأن يأتوا إلى النبي ﷺ في حياتِه ويطلبوا منه أن يدعوَ الله لهم بنزول المطر، فالنبي ﷺ يُجيبُهم إلى ذلك، تارةً يدعو وهو جالس بين أصحابه، وتارة يدعو في خطبة الجمعة بنزول المطر، وتارة يخرُج إلى

فقال النبي ﷺ : « سبحان الله، سبحان الله » فما زال يسبِّح حتى عُرف ذلك في وجوه أصحابه .

المصلّى في الصحراء فيصلّي بالناس صلاة الاستسقاء، ثم يخطُب ويدعو الله سبحانه وتعالى ويسقيهم الله عز وجل .

وبعد وفاة النبي ﷺ كانوا يأتون إلى الخلفاء الرّاشدين : يأتون إلى عمر فيطلُبون منه أن يدعوَ الله لهم، وعمر يطلب من العبّاس عمّ النبي ﷺ أن يدعوَ الله لقرابَتِه من رسول الله ﷺ .

كذلك المسلمون يطلُبون من علمائهم ووُلاة أمورهم ومن الصالحين منهم أن يدعوا ربّهم عز وجل بالسقيا، وهذه سنّة ثابتة .

فمجيء هذا الأعرابي إلى النبي ﷺ وطلبه من الرّسول أن يستسقيَ لهم، أمرٌ معروف مستقرّ .

ولكن هذا الأعرابي قال : « **فإنّا نستشفع بالله عليك** » وهذه هي الكلمة المنكَرة، لأنه جعل الله شافعًا عند الرّسول ﷺ، والشّافع أقلّ درجة من المشفوع عنده، فهذا تنقُّصٌ لله سبحانه وتعالى .

وقوله : « **ونستشفع بك على الله** » هذا لا إنكار فيه في حياة النبي ﷺ، ومعناه : طلب الدعاء من الرّسول لهم بالسقيا، كذلك طلب الدعاء من الصالحين الأحياء، لا بأس بذلك .

ثم إنّه ﷺ نزّه الله عن هذا التنقُّص وهذا الجهل الذي وقع من هذا الأعرابي في حقِّ الله، وقال : « **سبحان الله! سبحان الله!** » وهذه عادته ﷺ، أنّه كان إذا غضب من شيء يسبِّح، أو أعجبه شيء يسبِّح أو يكبِّر .

قوله : « **حتى عُرف ذلك في وجوه أصحابِه** » لَمّا تأثّر وغضب، غضبوا

ثم قال النبي ﷺ : « ويحك !، أتدري ما الله ؟!، إن شأن الله أعظم من ذلك، إنه لا يُستشفع بالله على أحد من خلقه » وذكر الحديث . رواه أبو داود .

لغضب الرّسول ﷺ، وتأثّروا من تأثُّر الرّسول ﷺ، وظهر ذلك على وجوههم - رضي الله عنهم - .

ثم قال : « **ويحك!** » (ويح) كلمة يُراد بها العِتاب، أو يراد بها الشَّفَقة أحيانًا .

« **أتدري ما الله ؟** » هذا استنكار من النبي ﷺ .

« **شأنُ الله أعظم من ذلك، إنّه لا يستشفع بالله على أحدٍ من خلقه** » لَمّا أنكر ﷺ ذلك ونزّه ربّه علّم هذا الجاهل .

فهذا الحديث فيه مسائل عظيمة :

المسألة الأولى: في الحديث دليل على مشروعيّة الاستسقاء عند تأخُّر المطر، فهو سُنّة ثابتة، والطّلب من الصالحين الأحياء الحاضرين أن يدعوا الله للمسلمين، لا بأس به، أمّا الميِّت فلا يُطلب منه شيء، لا شفاعة ولا دعاء .

والدليل على ذلك : أنّ الصحابة - رضي الله عنهم - لَمّا تُوفّي الرّسول ﷺ لم يكونوا يذهبون إلى قبره إذا أجدبوا أو احتاجوا إلى شيء، ما كانوا يذهبون إلى قبره مثل ما كانوا يأتونه وهو حيّ ويطلبون منه الدعاء، وإنّما عدلوا إلى العبّاس عمِّه لأنّه حيٌّ موجود بينهم .

المسألة الثانية : في الحديث دليل على إنكار المنكَر، فإنّ النبي ﷺ أنكر على هذا الأعرابي ولم يسكُت عنه .

المسألة الثالثة : في الحديث دليل على تحريم الاستشفاع بالله على أحدٍ من خلقه، وأنّ هذا يُخِلُّ بالعقيدة وينقّص التوحيد، وفيه إساءةُ أدبٍ مع الله سبحانه وتعالى، وهذا الذي عقد المصنّف هذا الباب من أجله .

المسألة الرابعة : في الحديث دليل على أنّ طلب الدعاء والاستشفاع بالحيّ جائز، لأنّ النبي ﷺ لم يُنكر على هذا الأعرابي قوله : (ونستشفع بك على الله)، وإنّما أنكر عليه الجملة التي قبلَها : (**إنا نستشفع بالله عليك**)، أمّا الاستشفاع بطلب الدعاء من الحي الحاضر فلا بأس بذلك، وهذا فعل الصحابة مع الرّسول ﷺ ومع غيرِه إذا احتاجوا إلى ذلك .

المسألة الخامسة : فيه مشروعيّة تعليم الجاهل، فإنّ النبي ﷺ علّم هذا الجاهل بعدما أنكر عليه، علّمه الخطأ الذي حصل منه من أجل أن يتجنّبَه .

المسألة السادسة : فيه مشروعيّة التسبيح والتكبير عند حصول أمرٍ منكَر أو أمرٍ عجيب .



۞ باب ما جاء في حماية النبي ﷺ حمى التوحيد وسده طرق الشرك

سبق بابٌ يشبه هذا، وهو قول الشيخ - رحمه الله - هناك : « **باب ما جاء في حماية المصطفى ﷺ جنابَ التّوحيد، وسدِّه كلَّ طريق يوصِّل إلى الشرك** »، فما الفرق بين البابين ؟ .

الفرق بين البابين : أنّ **جناب التوحيد** معناه : جانب التّوحيد، وهنا : « **حمى التوحيد** »، وفرقٌ بين الجانب وبين الحمَى، لأنّ الجانب بعضُ الشيء، وأمّا الحمى فهو ما حول الشّيء .

فهناك أراد المصنّف - رحمه الله - أن يبيِّن حماية النبي ﷺ للتوحيد نفسِه من أن يقع فيه شرك .

وهنا أراد أن يبيِّن أنّ النبي ﷺ حمى ما حول التوحيد، بعد حمايته التوحيد .

قوله : « **باب ما جاء** » يعني : من الأحاديث .

« **في حماية النبي ﷺ** » الحماية معناها : المنع، أي : منع النبي ﷺ .

« **حمى التوحيد** » أي : ما حول التّوحيد .

« **وسده طرق الشرك** » الطرق هي : الأشياء التي توصِّل إلى الشيء، فالنبي ﷺ سدّ الوسائل والأسباب التي تؤدِّي إلى الشرك وإن لم تكن هي من الشِّرْك، لكن لَمّا كانت تؤدِّي إلى الشرك منع منها النبي ﷺ احتياطًا للتّوحيد، فقد يكون الشيء مباحًا في نفسه، ولكن إذا كان هذا المباح يُفضي إلى محرَّم فإنّ هذا المباح يُصبِحُ حرامًا، لأنّ الوسائل

لها حكم الغايات، فالوسيلة إلى المحرّم تكون حرامًا، وهذا ما يسمّى عند الأُصوليّين بقاعدة (سدّ الذرائع)، فكلُّ ذريعة توصِّل إلى محظور وإلى حرام فإنّ الشّارع منع منها وحرّمها، وهذا كثيرٌ في الشّريعة .

❁❁❁

قولُه : « **عن عبد الله بن الشِّخِّير** » عبد الله بن كعب بن عامر بن الشخّير العامري نسبةً إلى بني عامر، قبيلة من قبائل العرب معروفة،

قال : « **انطلقت في وفد بني عامر إلى رسول الله ﷺ** » وذلك عام الوُفود، وهو العام التّاسع من الهجرة، فإنّ النبي ﷺ لَمّا فتح الله عليه مكّة في السنة الثامنة من الهجرة دخل النّاسُ في دين الله أفواجًا، فصاروا يتوافدون على الرّسول ﷺ يعلنون إسلامهم، فسمّيَ هذا العام عامَ الوُفود، وهذا كما قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ **إذا جاء نصرُ الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجًا** ﴾، الفتح المراد به : فتحُ مكّة .

قالوا للرّسول ﷺ يخاطبونه : « **أنت سيدنا** » على عادة العرب أنّهم إذا قدِموا إلى كبير من كبرائهم أو ملكٍ من ملوكهم يمدحونه ويفخّمونه بالألفاظ، فظنّوا أنّ النبي ﷺ كذلك يقال له مثل ما يقال لرؤساء العرب وملوك العرب، فقالوا : (أنت سيدنا وابن سيدنا) .

فقال النبي ﷺ : « **السيِّد الله تبارك وتعالى** » أراد ﷺ أن يسدّ باب الغلوّ في حقِّه ﷺ، فقال لهم : « **السيِّدُ الله** » من أجل أن يترُكوا هذا اللّفظ .

والسيِّد يطلق ويُراد به : المالِك، كما يُقال لمالك العبد : سيِّد، لأنّه يملكُه، فالله جل وعلا هو السيد، بمعنى أنه هو المالك المطلَق الذي له

....

التصرُّف كما يشاء سبحانه وتعالى في عبادِه، فهو السيِّد والخلْق عبـاده سبحانه وتعالى .

والنبي ﷺ أراد أن يسدّ هذا المديح خوفـًا عليهـم مـن الغلـو، كمـا أنّهم لَمّا آذاهم منافق من المنافقين فقالوا : (قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ)، فقال النبي ﷺ : « إنّه لا يُستغاث بي، وإنمـا يُسـتغاث بالله »، فأراد ﷺ أن يسدّ هـذا البـاب، وإن كـانت الاستغاثة بالمخلوق فيمـا يقدر عليه جائزة، كما قال الله تعالى في قصة موسى : ﴿ **فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوِّه** ﴾، والنبي ﷺ قـادرٌ علـى أن يـردع هـذا المنافق ولكنّه أراد أن يعلِّم الأمّة الآداب ويُبعدها عن الغلو فقال : « إنّـه لا يُستغاث بي، وإنّما يُستغاث بالله - عزّ وجل » .

وقال - أيضًا - : « لا تُطْرُوني » أي : لا تزيدوا في مدحـي، « كمـا أطرت النصارى ابن مريم » أي : كما غَلَت النصارى في المسيح عيسى ابن مريم - عليه الصلاة والسلام - حتى أدّى بهم هذا الغلوّ إلى أن عبـدوه من دون الله، وجعلوه إلهـًا، «إنّما أنا عبد، فقولوا : عبد الله ورسولُه » .

إلى غير ذلك من الأحاديث التي ينهى فيهـا النبـي ﷺ عـن الغلـوّ في مدحه ﷺ، خوفـًا علـى الأمّـة مـن الوُقـوع في الشِّـرْك، لأنّ المبالغـة في المدح تُفضي إلى الغلـو والشرك في الممـدوح، لا سـيّما إذا كـان هـذا الممدوح نبيـًّا من الأنبياء، أو كان صالحـًا من الصالحين، أو عالمـًا مـن العلماء أو ممّن كانت لهم مكانةٌ في النّاس، فإنّه لا يجوز الغلوّ في مدحه، لأنّ هذا يؤدِّي إلى الشرك .

وأيضـًا : مدح الإنسان يسبِّب إعجاب الممدوح بنفسه، فالمبالغة في

قلنا : وأفضلنا فضلاً، وأعظمُنا طَوْلاً . فقال : « قولوا بقولكم أو بعض قولكم، ولا يستجرينّكم الشيطان » رواه أبو داود بسند جيِّد .

المدح فيها محذوران :

المحذور الأوّل على المادح نفسه : أن يغلوَ في الممدوح حتى يعبُده من دون الله .

والمحذور الثّاني في حقِّ الممدوح : فقد يُعجَب هذا الممدوح في نفسِه ويرى لنفسه منزلة رفيعة، فيكون ذلك ضررًا عليه ويُفسد أعماله، لأنّ الإنسان إذا أُعجب بأعماله وأُعجب بصلاحه وأُعجب بعلمه فإنّ ذلك يؤدِّي إلى فساد أعماله، لأنّ الواجب على الإنسان أن يتذلّل لربِّه وأن يخضع لربِّه وأن يعرف قدْر نفسه وأنّه ضعيف، وأنّه محتاجٌ إلى الله سبحانه وتعالى، وأنّه مخلوق كسائر المخلوقين ليس له ميزة على غيره من البشر إلاّ بالتقوى والعمل الصّالح، وإلاّ فإنّه لا فضل لعربي على عجمي ولا لأبيض على أسود إلاّ بالتقوى .

فالنبي ﷺ قال لهم : « **السيِّدُ الله** » من أجل أن يسدّ عليهم هذا الطريق الذي كانوا يعتادونه مع رؤسائهم ومع أكابرهم .

وقوله ﷺ : « **قولوا بقولكم** » يعني : قولكم المعتاد مع الرّسول ﷺ، يقال له : يا رسولَ الله، يا نبيّ الله، هذا القول المعتاد معه ﷺ، وليس فيه غلو .

وقوله : « **ولا يستجرينّكم الشيطان** » أي : لا يتّخذكم الشيطان جريًّا له، والجري معناه : الرسول، أي : لا تكونوا رسلاً للشيطان يُرسلكم إلى النّاس بالغواية والمديح الكاذب .

❁❁❁

وعن أنس ـ رضي الله عنه ـ : أنّ ناسًا قالوا : يا رسولَ الله، يا خيرنا وابن خيرنا، وسيِّدنا وابنَ سيِّدنا . فقال : « يا أيها الناس، قولوا بقولكم، ولا يستهوينَّكم الشيطان، أنا محمد؛ عبد الله ورسولُه، ما أُحِبُّ أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل » رواه النسائي بسند جيِّد .

ثم ذكر المصنِّف الحديث الثاني فقال : « **عن أنس ـ رضي الله عنه ـ : أن ناساً قالوا : يا رسول الله، ياخيرنا وابن خيرنا، وسيِّدنا وابنَ سيِّدنا** » أما قولهم : « **يا رسول الله** » فهذا سليم، لكن قولُهم : « **سيدنا وابنَ سيِّدنا** » هذا الذي استنكرَه النبي ﷺ .

وكذلك قولهم : « **وخيرنا وابنَ خيرنا** » هذا ـ أيضًا ـ استنكره النبي ﷺ، لأن الرّسول ﷺ لا يريد المدح، وإنّما يريد أن يوصَف بما وصفه الله تعالى به من الرّسالة والنبوّة، وكفى بذلك شَرَفًا له ﷺ .

قوله ﷺ : « **ولا يستهوينَّكم الشيطان** » يستهوينّكم : يوقعكم في الهوى الذي يضلُّ عن سبيل الله عز وجل . أو تسهوينّكم : من الهُوِي وهو : الوُقوع في الهلاك، أي : لا يوقعكم الشيطان في الضّلال، أو لا يوقعكم في الهوى الذي يضلّكم عن سبيل الله عز وجل، فإنّ الشيطان يتدرَّج في بني آدم شيئًا فشيئًا إلى أن يُهلكهم . فعلى المسلم أن يحذر من الشيطان واستدراجه واستهوائه، ولا يتساهل مع الشيطان في شيء ولو كان صغيرًا فإنّه يكبُر ويعظُم .

ثم قال ﷺ : « **أنا محمد؛ عبد الله ورسوله** » هذا ما يمدح به ﷺ؛ العبودية والرسالة .

« **ما أُحبُّ أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عزّ وجل** » هذا بيان الحكمة في منعه ﷺ؛ أنّه خشيَ عليهم في مدحهم له أن يرفعوه فوق

منزلته التي أنزله الله وهي العبوديّة والرّسالة، حتى يعتقدوا فيه جانب الرّبوبيّة، كما حصل للنصارى في حقّ عيسى ـ عليه الصلاة والسلام ـ .

فعبده : فيه منع من الغلوّ .

ورسوله : فيه المنع من احتقاره ﷺ .

فلا تقول : إنّه بشر وآدمي، وتعتبر أنّه لا ميزة له على البشر في شيء، كما يقول الكفار : ﴿ **ما أنت إلا بشر مثلنا** ﴾، لأنّه جُحودٌ للرّسالة .

ففي قولنا : (عبده ورسوله) منع من الإفراط ومن التفريط .

فهذان الحديثان يُستفاد منهما فوائد عظيمة :

الفائدة الأولى: فيه التحذير من الغلوّ في حقّه ﷺ عن طريق المديح، وأنّه ﷺ إنّما يوصف بصفاتِه التي أعطاهُ الله إيَّاها : العبوديّة والرِّسالة، أمّا أن يُغلى في حقّه فيوصف بأنّه يفرِّج الكُروب ويغفر الذنوب، وأنّه يُستغاث به ـ عليه الصلاة والسلام ـ بعد وفاته، كما وقع فيه كثيرٌ من المخرِّفين اليوم فيما يسمّونه بالمدائح النبويَّة في أشعارهم كـ« البردة » للبوصيري، وما قيل على نَسْجِها من المخرِّفين، فهذا غلوٌّ أوقع في الشرك، كما قال البوصيري :

يا أكرم الخلْق ما لي من ألوذ به
سواك عند حلول الحادث العمم
إن لم تكن في معادي آخذا بيدي
فضلاً وإلاّ قل يا زلّة القدم

فإنّ من جودك الدنيا وضرّتها
ومن علومك علم اللوح والقلم

هذا غلوٌّ ـ والعياذ بالله ـ أفضى إلى الكفر والشِّرْك، حتى لم يترُك لله شيئًا، كلّ شيء جعله للرّسول ﷺ: الدنيا والآخرة للرّسول، علم اللوح والقلم للرّسول، لا ينقذ من العذاب يوم القيامة إلاّ الرّسول، إذًا ما بقي لله عز وجل ؟ .

وهذا من قصيدةٍ يتناقلونها ويحفظونها ويُنشدونها في الموالد .

وكذلك غيرُها من الأشعار الكفريّة الشركيّة، خصوصًا ما يُنشد في الموالِد المبتَدَعة من الأناشيد الشركيّة، كلّ هذا سببه الغلوّ في الرّسول ﷺ .

أمّا مدحُه ﷺ بما وصفه الله به بأنّه عبدٌ ورسول، وأنّه أفضل الخلْق، فهذا لا بأس به، كما جاء في أشعار الصحابة الذين مدحوه، كشعر حسّان بن ثابت، وكعب بن زُهير، وكذلك كعب بن مالك، وعبد الله بن رواحة، هذه أشعار نزيهة طيِّبة، قد سمعها النبي ﷺ وأقرّها، لأنّها ليس فيها شيءٌ من الغلو، وإنّما فيها ذكر أوصافِه ﷺ .

المسألة الثانية : في الحديث النهي عن وصف الرّسول ﷺ بالسيِّد، وهذا فيه إشكال عند أهل العلم : حيث إنّه أنكر على من قال له : (**أنت سيِّدُنا**)، وقال : « **السيِّد الله** » .

بينما جاءت أحاديث أخرى فيها إطلاق السيِّد عليه ﷺ وعلى غيره، فقد صحَّ عنه ﷺ أنّه قال : « أنا سيِّد ولد آدم ولا فخر »، وقال في الحسن بن علي ـ رضي الله عنهما ـ : « إن ابني هذا سيِّد، وسيُصلح الله

به بين طائفتين عظيمتين »، وقال : « الحسن والحسين سيِّدا شباب أهل الجنّة »، ولما جيء بسعد بن معاذ ـ رضي الله عنه ـ عام الخندق، قال ﷺ للأنصار : « قوموا إلى سيِّدكم » .

فالعلماء اختلفوا في الجواب على ثلاثة أقوال :

القول الأوّل : تحريم إطلاق لفظ (السيِّد) على المخلوق، فلا يقال السيِّد إلاّ في حقِّ الله سبحانه وتعالى، كما جاء في هذين الحديثين : « **السيِّد الله** » . وهذا مرويٌّ عن الإمام مالك ـ رحمه الله ـ .

وأجابوا عن الأحاديث المخالفة بأنها أحاديث متقدِّمة، وحديث : « **السيِّد الله** » متأخر لأنّه كان في عام الوُفود في السنة التّاسعة، فيكون ناسخًا للأحاديث التي تدلُّ على جواز إطلاق لفظ (السيِّد) على المخلوق .

القول الثّاني : جواز إطلاق السيِّد على المخلوق عملاً بالأحاديث التي فيها ذلك : « أنا سيِّد ولد آدم »، « إن ابني هذا سيِّد »، « قوموا إلى سيِّدكم »، فيجوز إطلاق لفظ السيد على المخلوق كما في هذه الأحاديث، وهذان الحديثان : « **السيِّد الله** »، « **قولوا بقولكم** » ؟ .

وأجابوا عن حديث المنع بأنه محمولٌ على كراهة التنزيه، فيكون النهي للتنزيه .

والقول الثّالث : الجواز مطلَقًا بلا كراهة، إلا إذا خيف من الغلو، فإنّ النبي ﷺ خاف عليهم من الغلوّ، كما في الحديثين المذكورين، فإذا خيف على الإنسان من الغلوّ يُنهى عن ذلك، أمّا إذا لم يُخَفْ عليه من الغلو فلا بأس عملاً بالأحاديث الكثيرة التي جاء فيها إطلاق السيد على المخلوق .

وهناك **قولٌ رابع ألمح إليه الشّارح، وهو** : أنّه لا يجوز إطلاق السيِّد على الشخص في حضوره ومواجهته، ويجوز إطلاقُه عليه وهو غائب، لأنّ النبي ﷺ إنّما استنكر هذا لَمّا واجهوه به ﷺ، فيُمنع مواجهة الإنسان بقول : (أنت السيِّد)، (أنت سيِّدنا) أو ما أشبه ذلك خوفًا عليه من الإعجاب بنفسه، كما نهى النبي ﷺ من مدح الإنسان حال حضوره .

هذا حاصل الأقوال في هذا المسألة .

تنبيه : الآن لفظ (السيِّد) صار يُطلق على من يُعتقد فيهم النفع والضر، مثل من يسمّونهم السادة من أهل البيت أو السادة من الصوفية، وصار يصحب هذا القول اعتقاد في الأشخاص، وهذا لا شكّ في تحريمه .

فإذا أُطلق (السيِّد) على مثل هؤلاء فإنّه محرَّم، لأنّه ينبئ عن اعتقاد باطل وشرك بالله عز وجل، وأنّ هؤلاء ينفعون ويضرّون وتحلّ البركة منهم .

المسألة الثالثة : فيه ما عقد المصنِّف هذا الباب من أجله، وهو حمايته ﷺ حمى التّوحيد وسدّه الطرق التي تُفْضي إلى الشِّرْك، حيث إنّه منع من وصفه ﷺ بالسيادة وبالفضل وبالطَّوْل من أجل سدّ الوسيلة إلى الغلو وإلى الشرك، ففيه : شاهد للترجمة واضح .

المسألة الرّابعة : فيه المنع من الغلوّ في مدحه ﷺ سواءً في النثر أو في الشِّعر، والشِّعر أشد، لأنّ الشعر يُحفظ ويُرغب فيه أكثر من النّثر، وبعضهم إذا جاء لزيارة قبر النبي ﷺ يقف ويدعو النبي ﷺ ويستغفِر، ويقول : جئتك تائبًا يا رسول الله، يا حبيب الله جئتك تائبًا .



❁ باب ما جاء في قول الله تعالى :

﴿ وما قدَرو الله حقّ قدره والأرض جميعًا قبضته يوم القيامة ﴾ الآية .

هذا الباب ختم به المؤلّف ـ رحمه الله ـ أبواب « **كتاب التّوحيد** »، وهو يشتمل على الأسماء والصّفات، لأنّ « **كتاب التّوحيد** » كلُّه يدور على توحيد الأُلوهيّة، ومكملاته ومنقصاته ومناقضاته، وفي هذا الباب ذكرُ الأسماء والصفات من أجل أن يتكامل هذا الكتاب فيحتوي على جميع أنواع التّوحيد، لأنّ توحيد الألوهيّة يتضمّن توحيد الربوبيّة، ومن جملة توحيد الربوبيّة : الإيمان بالأسماء والصفات، ولكن فُصلت الأسماء والصفات بقسمٍ خاص لوُجود المخالِفين فيها من هذا الأمة من فرق الجهميّة والمعتزلة والأشاعرة ومَن أخذ بمذهبهم، وقد أنكر عليهم الأئمّة مذهبهم هذا إنكارًا شديدًا، وألّفوا في ذلك المؤلَّفات والرُّدود الكثيرة، لأنّ هذا تعطيلٌ لأسماء الله وصفاته، وإلحادٌ في أسماء الله وصفاته، والله تعالى يقول : ﴿ **و لله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يُلحدون في أسمائه سيُجزون ما كانوا يعملون** ﴾ .

فالله أثبت لنفسه الأسماء وأثبت له الصفات، أثبت له السمع، والبصر، والقُدرة، والحياة، والعلم، والوجه، واليدين، وأثبت له سبحانه وتعالى صفات الكمال، فمن نفى ذلك عن الله فقد ألحد في أسماء الله، فهو من الذين قال الله ـ تعالى فيهم : ﴿ **وذروا الذين يُلحدون في أسمائه** ﴾ أي : اترُكوهم ولا تلتفتوا إلى قولهم، لأنّه مخالف لكتاب الله وسنّة رسوله ﷺ .

وفي قوله : ﴿ **وذرو الذين يُلحدون** ﴾ تهديدٌ من الله سبحانه وتعالى

لِمَنْ خالف في أسماء الله وصفاته بأنّه سيعذّبُه .

ولذلك عقد المصنّف ـ رحمه الله ـ هذا الباب في آخر « **كتاب التوحيد** » من أجل تكامل الكلام على التّوحيد .

قوله ـ رحمه الله ـ : « **باب ما جاء** » يعني : ما ورد عن النبي ﷺ وعن السّلف الصالح في تفسير هذه الآية : ﴿ **وما قدروا الله حقّ قدره والأرضُ جميعًا قبضته يوم القيامة والسموات مطويّات بيمينه سبحانه وتعالى عمّا يُشركون** ﴾ هذه آية عظيمة فيها عبر وعِظات، وأنّ هذا الكون بسمائه وأرضه وجباله وشجره ومائه وثرائه وجميع الخلْق، يجمعهم الله سبحانه وتعالى يوم القيامة على أصابعه وفي كفّيه سبحانه وتعالى، فهذا يدلّ على عظمة الله سبحانه وتعالى وصغر هذه المخلوقات الهائلة بالنسبة إليه سبحانه وتعالى، فهذا يدلّ على عظمته وكبريائه وجَبَروته سبحانه، ولهذا قال جل وعلا : ﴿ **وما قدروا الله حقّ قدره** ﴾، هذا نفي، ﴿ **ما قدرو الله حقّ قدره** ﴾ أي : ما عظّموه حقّ تعظيمِه .

﴿ **والأرضُ جميعًا قبضتُه يوم القيامة** ﴾ هذا بيان لعظمته سبحانه وتعالى .

﴿ **والسموات مطويّاتٌ بيمينِه** ﴾ مَن كان يقدر على هذه الأمور فإنّه لا أعظم منه سبحانه وتعالى، كلُّ الكون ـ بمن فيه ـ كلّه حقير وصغير بالنّسبة إلى خالقه سبحانه وتعالى .

قوله تعالى : ﴿ **وما قدرو الله حقّ قدره** ﴾ هذا يشمل كلّ مَن تنقّص الله تعالى فإنّه ما قدَره حقّ قدره، فيدخل في ذلك الجاحدون المعطّلون الذين ينفون وُجود الله تعالى، وهم الدهرية الذين يقولون : ﴿ **ما هي**

إلاّ حياتُنا الدّنيا نموت ونحيا وما يُهلكُنا إلاّ الدهر ﴾، يقولــون : ليس لنا ربّ يتصرّف فينا، وإنّما هذا الوُجود إنّما هو نتيجة الطّبيعة والصُّدفة ليس له ربٌّ أوجده وخلقه، وإنّما يتفاعل هذا الوُجود بنفسه، فتتكوّن هذه الأشياء من تفاعُل هذا الكون، ويجحدون وُجود الخالق سبحانه وتعالى، هؤلاء يقال لهم : المعطّلة الدهريّة .

وقد ردّ الله تعالى عليهم بقولــه : ﴿ **أم خُلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ۝ أم خلَقوا السموات والأرض بل لا يوقنون** ﴾، وردّ عليهم بقوله : ﴿ **وما لهم بذلك من علم إنْ هم إلاّ يظنّون** ﴾، لأن القول لا بد أن يكون مستندًا إلى بُرهان، وأين بُرهانهم ؟، البرهان على أنّ هذا الخلْق له خالق، هذا هو البُرهان الذي تقرّه الفطر والعقول .

فلا يُتصوّر ولا يُعقل أن يوجَد مخلوق بدون خالق، لا عاقل في الدّنيا يتصوّر أنّ هذا الكون وُجد بدون خالق، هذا من باب العبث بالعُقول، هل تجدون ـ مثلاً ـ أنّ قصرًا تكوّن بدون عمال وبدون بان ؟، هذا محال، تجدون ـ مثلاً ـ شجرة وُجدت بدون أسباب وبدون بِذار وبدون سقي ؟، لا بدّ من أسباب .

ولهذا يقال إنّ الإمام أبا حنيفة ـ رحمه الله ـ جاءه جماعة من الملاحدة وقالوا : نريد المناظرة، فقال لهم ـ رحمه الله ـ : قبل المناظرة بلغني خبرٌ عجيب، قالوا : وما هو ؟، قال : إنّ سفينةً تسير بنفسها في البحر، وتحمِّل نفسها بالبضائع، ثم تأتي وتُفرغ حَمولتها بنفسها بدون عُمّال وبدون قائد، قالوا : هذا مُحال، لا يُتصوّر أنّ سفينة تمشي في البحر وتحمّل نفسها وتُفرغ عن نفسها بدون عمّال وبدون قائد، قال :

هكذا بلغني، قالوا : هذا مُحال، قال : يا سبحان الله ! إذا كانت سفينة ـ وهي جزئيّة صغيرة في الكون ـ ما يُتصوّر فيها أنّها تعمل هذا الشّيء فكيف بهذا الكون كلّه أنّه ليس له خالق وليس له مدبِّر وليس له رب، فانخصموا واندحروا، وأفحمهم بهذه الحُجّة .

وهذه الآية مفحمة لكل ملحد : ﴿ **أمْ خُلقوا من غير شيء** ﴾ هل يُعقل أنّ الخلْق يوجد بدون خالق ؟، لا، هذا لا يقولُه عاقل .

وإذا كان الكون لا بدّ له من خالق فمن هو هذا الخالق ؟، هل هو أنتم ؟ ﴿ **أم هم الخالقون** ﴾ يعني : أنتم الذين خلقتم السماء، خلقتم الأرض، خلقتم الشّجر، خلقتم البحار، بيِّنوا لنا الذي خلق هذه الأشياء، وضِّحوا لنا، لا يستطيع أحد مهما بلغ من الكفر والإلحاد، لا يستطيع أن يدّعي أنه خلق السماء، خلق الأرض، ﴿ **أم هم الخالقون** ﴾ ؟، هذا إنكار، ﴿ **أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون** ﴾، ﴿ **أروني ماذا خلقوا من الأرض** ﴾، ﴿ **هذا خلْق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه** ﴾، فكلّ الكفرة والمشركين لا أحد منهم ادّعى أنّ معبوده من دون الله خلقَ شيئًا من هذا الكون، أبدًا، قال سبحانه وتعالى : ﴿ **أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلْق عليهم بل الله الواحد القهّار** ﴾ .

الله جل وعلا هو المنفرد بالخلْق، ولا أحد نازعَ الله في ذلك من الجبابرة والمتكبِّرين والكَفرة والملحدين، لا أحد ادّعى أنّه خلق بعوضة : ﴿ **إنّ الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابًا ولو اجتمعوا له وإن يسلُبهم الذّباب شيئًا لا يستنقذوه منه ضعُف الطّالب والمطلوب** ﴾، هذا تحدٍّ من الله سبحانه وتعالى، تحدٍّ لجميع الخلْق بمن فيهم المَهَرة

والمهندسون والخُبراء أن يخلُقوا ذبابًا، ولا يزال التحدِّي قائمًا إلى يوم القيامة، فهذا دليل على أنّ الخالق هو الله .

أوّلاً : الخلْق لا بدّ له من خالق، هذه بداهة عقلية لا ينازع فيها إلاّ مكابر .

ثانيًا : ما أحد ادّعى أنّه خلق شيئًا من السموات ولا من الأرض، والتحدِّي قائم إلى يوم القيامة .

فالملاحدة ما قدروا الله حقَّ قدره، الذين نفوا وُجود الله ووجود الخالق ما قدروا الله حقّ قدره .

وكذلك المشركون الذي أقرّوا أن الخالق الرّازق المحيي المدبِّر هو الله سبحانه وتعالى، اعترفوا بتوحيد الرّبوبية، ولكنّهم خالفوا في العبادة، خالفوا في توحيد الألوهيّة، فعبدوا مع الله غيرَه من الأصنام والأحجار والأشجار والقُبور والأضرحة، هؤلاء ما قدروا الله حقّ قدره، حيث إنّهم أشركوا معه غيرَه في عبادته، من لا يخلُق ولا يرزق ولا يملك نفعًا ولا ضرًّا ولا موتًا ولا حياةً ولا نُشورًا، هؤلاء ما قدروا الله حقّ قدره، حيث سوّوا به خلقًا من خلقه، وجعلوهم معبودين معه، يذبحون لهم، وينذُرون لهم، ويتبرّكون بهم، ويطوفون بقبورهم، ويتبرّكون بالأحجار والأشجار، ويعبدون الأصنام، جعلوا هذه الأصنام الجمادات، جعلوا هؤلاء الأموات الرُّفات في قبورهم جعلوهم شركاء لله في العبادة، هؤلاء ما قدَروا الله حقّ قدره سبحانه وتعالى .

وكذلك ما قدر الله حقّ قدره مَن جحد الأسماء والصّفات، فمن أنكر الأسماء والصّفات الّتي أثبتها الله لنفسه وأثبتها له رسولُه ﷺ أو

تأوّلها على غير معناها وألحد فيها؛ ما قدَر الله حقّ قدره، الذي قال : (إنّ الله لا يوصف بصفات، ولا يسمّى بأسماء، وإنّما هذه مجازات لا حقيقة لها، لا يوصف الله بأنّ له يدين، ولا أنّ له وجهًا، ولا يوصف الله بأنّه في العلو عالٍ على خلقه مستوٍ على عرشه)، ثم راح يؤوِّل هذه الصفات إلى معانٍ لا تحتملُها؛ فهذا ما قدَر الله حقّ قدره سبحانه وتعالى، حيث إنّه ألحدَ في أسمائه، ألحد في صفاته، ما قدر الله حقّ قدره، ويدخُل في ذلك الجهميّة والمعتزلة والأشاعرة والماتوريديّة، وكلّ من ألحد في الأسماء والصّفات أو جحد بعضَها أو شيئًا منها فإنّه ما قدر الله حقّ قدره ولا عظّمه حقّ تعظيمِه، يدخُل في ذلك كلّ مَن خالف في الأسماء والصفات ما قدَر الله حقّ قدره ولا عظّمه حقّ تعظيمِه ولا تأدّب مع ربّه سبحانه وتعالى، بل صار يكذِّب بما وصف به نفسَه وسمّى به نفسه، يقول : هذا غير صحيح، هذا مجاز، هذا ليس بحقيقة، إلى غير ذلك من مقالاتهم الباطلة، ﴿ **ما قدروا الله حقّ قدره** ﴾ .

كذلك ما قدر الله حقّ قدره مَن نفى القدر : فالقدريّة ما قدروا الله حقّ قدره، حيث نفوا القدر، وقالوا : (إنّ الأشياء توجَد بدون قدر الله وأنّها أُنف - يعني : تحدُث بغير قدر الله، وإنّما العبد هو الذي يخلق فعل نفسِه دون أن يكون لله قدرٌ سابق وعلمٌ سابق بهذه الأشياء، ﴿ **ما قدروا الله حقّ قدره** ﴾ .

ويدخُل في ذلك كلّ من ألحد في القدر من الجبرية ومن القدريّة، كلّهم ما قدرو الله حقّ قدره .

أيضًا : ما قدر الله حقّ قدره مَن عصى الله وارتكب ما حرّم الله من

المعاصي وترك ما أوجب الله من الطّاعات، ما قدر الله حقّ قدره، لأنّه خالف أمره سبحانه وتعالى، ولا شكّ أن مَن عصى مخلوقًا فقد تنقّصه فكيف بمن عصى الخالق، ﴿ ولله المثل الأعلى ﴾ : لو أنّ انسانًا تمرّد على أوامر مِلِك من الملوك وأبى أن ينفّذ ما أُمر به، فيكون ما قدّر ذلك المِلِك حق قدره، بل تنقّص هذا المِلِك حيث إنّه لم يلتزم بأوامره ونواهيه، فكيف بالذي خالف أمرَ الله سبحانه وتعالى، وخالف نواهيه، وارتكب المنهي وترك الواجب ؟، هل يكون هذا مقدِّرًا لله حقّ قدره ؟ .

إذًا فكلّ مخالف لأوامر الله سبحانه وتعالى ونواهيه وأحكامه فإنّه ما قدر الله حقّ قدره، حيث لم يمتثل شرعَ الله، ومن لم يمتثل شرعَ الله فإنّه لم يقدُرْه حقّ قدره .

كذلك مَن حكم بغير ما أنزل الله، وجعل القوانين الوضعيّة بديلاً عن الأحكام الشّرعية التي شرعها الله لعباده ما قدر الله حقّ قدره، يقول ـ بلسان الحال أو بلسان المقال ـ : إنّ شرعك لا يصلُح للبشر، وإنّما يصلُح للبشر القوانين البشرية التي وضعها المخلوق، هكذا، ما قدر الله حقّ قدره سبحانه .

والنّاس يتفاوتون في هذا، فمنهم مَن خالف مخالفة كبيرة ومنهم من هو دون ذلك بحسب مخالفتهم، كلّ من خالف الله أي نوع من المخالفة فإنّه ما قدر الله حقّ قدره، وإنّما قدرَ الله حقّ قدره من امتثل أوامره ونواهيه وحكم بكتابه وعبد الله وحده ولم يُشرك به شيئًا، هذا هو الذي قدَر الله حقّ قدْره، امتثل أمره واجتنب نهيه وآمن به سبحانه وتعالى ووصفه بما وصف به نفسَه وسمّاه بما سمّى به نفسه أو وصف

وسمّى به رسولُه ﷺ، هذا هو الذي قدر الله حقّ قدره .

قال تعالى : ﴿ **وما قدرو الله حقّ قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة** ﴾ كذلك مَن جحد الرّسالة وقال : (إنّه لا يبعث الله رسولا من البشر) هذا ما قدر الله حقّ قدره، لأنّه اتّهم الله سبحانه وتعالى بأنّه ترك عباده بدون هداية ولا بيان، ولا بيّن لهم طريق الحقّ من طريق الباطل، ولا وضّح لهم، ولهذا يقول جل وعلا : ﴿ **وما قدرو الله حقّ قدره إذْ قالوا ما أنزل الله على بشرٍ من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورًا وهدى للنّاس تجعلونها قراطيس تُبدونها وتُخفون كثيرًا وعُلِّمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آبائكم قل الله، ثم ذرهم في خوضهم يلعبون** ﴾، فالذي يجحد الرّسالة ويقول : (لا يمكن أن يبعث الله بشرًا)، وإنّما يقترح على الله أن يبعث الملائكة إلى البشر؛ فهذا ما قدّر الله حق قدره .

وكذلك من جحد البعث، وزعم أن الله لا يبعث عبيده ليجازيهم بأعمالهم : ﴿ **ليجزي الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى** ﴾، فهذاما قدرا لله حق قدره، ووصفه بالعبث، وأن الله خلق الخلق عبثاً، واركهم سدىً، يعملون بلا نتيجة، لا فرق بين المحسن والمسيء والمطيع والعاصي، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

وكذلك مَن جحد كلامَ الله وقال : (إنّ الله لا يتكلّم، وهذا الكتاب الذي هو التوراة والإنجيل والقرآن والزّبور ليس هو كلامُ الله، لأنّ الله لا يتكلّم، وإنّما هذا كلامُ البشر)، ومنهم من يقول : (المعنى من الله واللّفظ من البشر، فالقرآن معناه من الله وأمّا لفظُه فهو من الرّسول)، هذا ما قدَر الله حقّ قدره .

عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال : جاء حَبْرٌ من الأحبار إلى رسول الله ﷺ فقال : يا محمّد، إنّا نجد أنّ الله يجعل السماوات على إصبع، والأَرَضِيْن على إصبع، والشجرَ على إصبع، والثرى على إصبع، وسائر الخلق على إصبع، فيقول : أنا الملك .

الحاصل؛ أنّ هذا بابٌ واسع، وأنّ قوله تعالى : ﴿ **وما قدروا الله حق قدره** ﴾ يشمل كلّ مَن خالف في أمور العقائد وأمور الأحكام فإنّه ما قدَر اللّٰه حقّ قدره .

﴿ **وما قدروا الله حقّ قدره والأرض جميعًا قبضتُه يوم القيامة والسموات مطويّات بيمينِه سبحانه وتعالى عمّا يُشركون** ﴾ وتفسير هذه الآية في هذه الأحاديث والآثار التي ذكرها المصنف في هذا الباب .

❁❁❁

أولُها : « **عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال : جاء حَبْرٌ من الأحبار** » الحَبْر ـ بفتح الحاء، ويجوز الكسر، هو : العالِم، وأغلب ما يُطلق ذلك على علماء اليهود : ﴿ **اتّخذوا أحبارهم ورُهبانهم** ﴾ الأحبار في اليهود والرُّهبان للنصارى .

« **فقال : يا محمد** » اليهود يخاطبونه بهذا الخطاب، وأحيانًا يقولون : يا أبا القاسم، ولا يقولون : يا نبيَّ اللّٰه، أو يا رسول اللّٰه، لأنّهم يجحدون ذلك ويحسدونه ـ عليه الصلاة والسلام، وإنْ كانوا يعترفون بأنّه رسول اللّٰه وأنّه نبيُّ اللّٰه في قَرارة أنفسهم جحودًا وعنادًا كما قال تعالى : ﴿ **الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإنّ فريقًا منهم ليكتُمون الحقَّ وهم يعلمون** ﴾، فهم يعلمون أنّه رسول اللّٰه، وأنّه نبيُّ اللّٰه، ولكنّهم جحدوا هذا تكبُّرًا وحسدًا لرسول اللّٰه ﷺ، وحسدًا

للعرب، لأنّهم يريدون أن تكون النبوّة في بني إسرائيل ولا يريدونها أن تكون في بني إسماعيل، ولكنّ الله يختصّ برحمته من يشاء سبحانه وتعالى .

« **إنا نجد** » يجدون ذلك في التّوارة .

« **أن الله يجعل السماوات على إصبع، والأرضين على إصبع** » الأرضين السبع : جمع أرض .

« **والشجر على إصبع** » الشجر كله؛ شجر الدنيا، شجر البر والبحر، كل الشجر، الشجر اسم جنس، كلّ الشجر الذي في الدنيا على إصبع واحد .

« **والثرى على إصبع** » الثرى يعني : التُّراب : قال سبحانه وتعالى : ﴿ **له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحتَ الثرى** ﴾ أي : تحت التُّراب .

« **وسائر الخلْق على إصبع** » يعني : باقي المخلوقات .

فهذه خمسة أصابع، كلّ إصبع عليه خلْقٌ من خلقه سبحانه وتعالى .

« **فيقول : أنا الملك** » ولا أحد ينازع في هذا، فدلّ على انفراده سبحانه بالمُلْك في يوم القيامة، يقول الله جل وعلا : ﴿ **لمن المُلْك اليوم** ﴾ ثم يُجيب نفسَه فيقول : ﴿ **لله الواحد القهّار** ﴾، ولا أحد ينازع في هذا فيدّعي شيئًا من ملك السموات والأرض، لأنّه لا أحد يملك السموات والأرض إلاّ الله سبحانه وتعالى .

أمّا المُلك المؤقت والملك الذي يُعطى لبعض النّاس فهذا عارية، ليس مُلكًا حقيقيًّا وإنّما هو عاريّة وامتحان يزول؛ ﴿ **قل اللهم مالك**

فضحك النبيُّ ﷺ حتى بدت نواجذه تصديقاً لقول الحَبْر، ثم قرأ : ﴿ وما قدروا الله حقّ قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة ﴾ الآية » .

وفي رواية لمسلم : « والجبال والشجر على إصبع، ثم يهزّهنّ فيقول : أنا الملك أنا الله » .

المُلْك تؤتي الملك من تشاء ﴾، الملك لله سبحانه، **﴿ تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممّن تشاء وتعزّ من تشاء وتذلُّ من تشاء بيدك الخير إنّك على كلِّ شيء قدير تولج اللّيل في النهار وتولج النهار في اللّيل وتُخرج الحيّ من الميّت وتُخرج الميّت من الحي وترزُق من تشاء بغير حساب ﴾** .

والأملاك ترجع إلى الله سبحانه وتعالى، فهو الذي يرث الأرض ومن عليها : **﴿ إنّا نحنُ نرث الأرض ومَن عليها وإلينا يُرجعون ﴾** .

« **فضحك النبي ﷺ** » لَمّا سمع كلام هذا الحَبْر ضحك ﷺ سرورًا بهذا، لأنّ هذا إقرارٌ بما جاء في القرآن، وإقرارٌ بما جاء به الرّسول ﷺ .

« **حتى بَدَتْ نواجذُه** » النواجذ هي : أوائل الأضراس، كان ﷺ إذا ضحك يتبسّم فقط، وإذا بالغ في التبسُّم بدت نواجذه ﷺ .

« **ثم قرأ : ﴿ وما قدرو الله حقّ قدره والأرض جميعًا قبضتُه يوم القيامة والسموات مطويّات بيمينِه سبحانه وتعالى عمّا يُشركون ﴾** » فهذا شيء جاء به القرآن كما جاءت به التّوراة، والقرآن والتوراة والإنجيل والزّبور وصحف إبراهيم وموسى كلّها من عند الله سبحانه وتعالى، وما دخل في التّوارة والإنجيل من التحريف فإنّما هو من اليهود والنصارى .

❁❁❁

« **وفي رواية لمسلم : والجبال والشجر على إصبع** » في هذه الرواية زيادة الجبال .

وفي رواية للبخاري : « يجعل السماوات على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلْق على إصبع » أخرجاه .

ولمسلم عن ابن عمر مرفوعاً : « يطوي الله السماوات يوم القيامة، ثم يأخذهن بيده اليُمنى، ثم يقول : أنا الملك، أين الجبّارون ؟، أين المتكبِّرون ؟ .

ثم يطوي الأرضين السبع، ثم يأخذهن بشماله، فيقول : أنا الملِك، أين الجبّارون ؟، أين المتكبِّرون ؟ » .

« **ثم يهزُّهن** » يحرِّكهنَّ سبحانه وتعالى .

« **فيقول : أنا الملِك، أنا الله** » هذا فيه : بيان عظمته وربوبيّته ومُلكه سبحانه وتعالى، وعظيم قدْرِه جل وعلا .

❁❁❁

« **وفي رواية للبخاري : يجعل السموات على أصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلْق على أصبع** » ذكر ثلاثة أصابع، استوعبت كلَّ الخلْق، هذا من عظمته سبحانه وتعالى .

❁❁❁

قال : « **ولمسلم عن ابن عمر مرفوعاً : « يطوي الله السماوات يوم القيامة، ثم يأخذهن بيده اليُمنى، ثم يقول : أنا الملك، أين الجبّارون ؟** » هذا تحدٍّ منه سبحانه وتعالى لهؤلاء الذين يتجبّرون في الدّنيا .

والجبّارون : جمع جبّار، وهو المتعالي على النّاس بالقَهْر والغَلَبة والظُّلم والبَطْش .

أمّا الجبّار من أسمائه سبحانه، ومعناه : المتعالي بحقّ .

أما الجبّار في حقّ المخلوقين فهو : المتعالي بغير حق .

وروى عن ابن عباس قال : « ما السماوات السبع والأرضون السبع في كف الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم » .

« **أين المتكبِّرون ؟** » جمع متكبِّر، والمتكبِّر كذلك هو : المتعالي، الذي يتعالى على النّاس بالظّلم والبَطْش، وكذلك يتعالى على الحق فلا يقبل الحق .

❀❀❀

قوله : « **روي عن ابن عبّاس قال : ما السماوات السبع والأرَضون السبع في كفِّ الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم** » تقدّم معنى هذا في الآية والأحاديث، وأنّ الله سبحانه وتعالى يطوِي السموات فيأخذها بيده اليُمنى، ويطوي الأرضين السبع فيأخذهن بشمالِه، ثم يقول : « أنا الملِك ... » إلى آخره، وفي هذا الأثر ما يؤيِّد ما سبق، أو يوافق ما سبق .

« **ما السموات السّبع في كفِّ الرحمن إلا كخردلة** » أي : أنّه سبحانه وتعالى يطوي السموات السبع ويقبضُها بيده اليُمنى، ويطوي الأرَضين السبع فيأخذهنّ بشماله، فتكون في كفِّه سبحانه وتعالى كخردلة، والخردلة هي : أصغر شيء، حبّة صغيرة، يُضرب المثل بصغرِها .

فهذه السموات العظيمة في كَفِّ الرحمن والأَرَضون الواسعة وما فيها في كفِّ الرحمن كالخردلة في يد واحدٍ منّا، هذا تشبيه لصغر هذه المخلوقات بالنسبة إلى الله، كصغر حبّة الخرْدل في يد المخلوق، وليس هو من تشبيه الله سبحانه وتعالى أو صفة من صفاتِه بصفات المخلوقين، وإنّما هو تشبيه لصغر المخلوقات بالنسبة إلى الله سبحانه وتعالى بصغر حبّة الخرْدل بالنسبة ليد المخلوق .

وهذا من باب ضرْب الأمثال التي يتّضحُ بها المقصود .

وقال ابن جرير : حدثني يونس، أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد : حدثني أبي قال : قال رسول الله ﷺ : « ما السماوات السبع في الكرسي إلا كدراهم سبعة ألقيت في ترس » .

ثم قال : « **وقال ابن جرير** » هو الإمام المفسِّر : محمد بن جرير، صاحب التفسير المشهور الذي يُعتبر هو أُمّ التفاسير .

« **حدّثني يونس، أخبرنا ابن وَهْب، قال : قال ابن زَيْد : حدثني أبي قال : قالَ رسولُ الله ﷺ : « ما السماوات السّبع في الكُرْسي إلا كدراهم سَبْعة أُلْقِيَتْ في تُرس** » السموات السبع : السماء الدنيا والتي تليها إلى السماء السّابعة على عظمتها وسَعَتها كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ **والسّماء بنيناها بأَيْدٍ وإنّا لموسِعون** ﴾، هذه السموات السبع العظيمة الواسعة بطِباقها وتباعُد ما بينَها هناك مخلوقٌ أعظم منها وهو الكُرسي .

والكُرسي مخلوق : قال تعالى : ﴿ **وسع كرسيُّه السموات والأرْض** ﴾، فهو مخلوقٌ من مخلوقات الله سبحانه وتعالى .

وهو فوق السموات، السموات بالنسبة إليه كسبعة دراهم أُلْقِيَت في تُرْس .

والتُّرْس هو : القاع المستدير من الأرْض، فلو ألقيت سبعة دراهم في قاعٍ من الأرْض ماذا تكون نسبة هذا الدراهم السّبعة إلى هذا القاع الواسع ؟، تكونُ صغيرة جدًّا .

وقد يُراد بالتُّرْس : الصفحة من الفُولاذ التي يتّخذها المقاتِل وِقايَةً بينَه وبين السّلاح يتترّس بها .

ولكن الظّاهر المعنى الأوّل، أنّ المراد به : القاع المستدير .

فالسماوات السبع بالنسبة للكرسي تكون كالدراهم السبعة إذا

أُلقيت في القاع الواسع المستدير، تكون نسبتُها ضئيلة، ممّا يدلّ على أنّ الكرسيَّ أعظمُ من السموات، وأنّها بالنسبة إليه صغيرة، والله جل وعلا يقول : ﴿ **وسعَ كرسيُّه السموات والأرض** ﴾، فمصداقُ هذا في كتاب الله سبحانه وتعالى .

فدلّ على وُجود الكرسي، وأنّه مخلوق، أعظم من السموات، وفي هذا ردٌّ على من فسّر الكرسي بالعلم، والصّواب : أنّ الكرسي غير العلم .

وفيه ردٌّ ـ أيضًا ـ على من فسّر الكرسيَّ بالعرش، لأنّه سيأتي أنّ العرش غير الكرسي .

وقد جاء في الحديث : أن الكرسيَّ موضعُ القدمين، فهو مخلوقٌ مستقل، عظيم، أوسع من السموات على سعتها، وأعظم من السموات على عظمتِها .

❁❁❁

قال : « **وقال أبو ذرّ** » الصحابي الجليل، الزاهد، التّقي، الورِع، العالِم، العابِد، الذي له سَبْق في الإسلام، من السّابقين الأوّلين، ومن المهاجرين، رضي الله تعالى عنه .

« **سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما الكرسي في العرش إلاّ كحلقة أُلْقِيَتْ بين ظهراني فلاةٍ من الأرض** » الكرسي سبق لنا أنّه مخلوق مستقلّ، وأنّه أعظم من السموات، لكن هناك مخلوق أعظمُ منه وهو العَرْش .

والعرش هو : سَقْفُ المخلوقات، وأعلى المخلوقات، وأعظمُها .

والكرسي بالنسبة إلى العرْش كحلقة من حديد أُلقيت بين ظهراني فلاةٍ من الأرض، والفلاة هي : المكان المتّسع من الأرْض، لو ألقيتَ فيها حَلْقة من حديد، فماذا تكون نسبة الحلْقة بالنسبة إلى هذه الفلاة الواسعة ؟، قد لا تُرى أو تكون شيئًا ضئيلاً، فكذلك الكرسي بالنسبة لعرش الرّحمن كحلقة من حديد أُلْقِيَت في فلاةٍ واسعة من الأرض .

فهذا يدلّ على وُجود العرْش، وأنّه مخلوق من مخلوقات الله، وأنّه أوسع من الكُرْسي، وأنّ الكرسي أوسع من السموات، فهذا يدلّ على عظمة الخالق سبحانه وتعالى الذي هذه مخلوقاتُه العظيمة الهائلة .

❁❁❁

ثم قال : « **وعن ابن مسعود** » حديث ابن مسعود هذا يبيِّن المسافات التي بين السموات والأرض والمسافة التي بين السموات والكُرْسي، والمسافة التي بين الكرسي وبين العرْش .

« **قال : بين السمّاء الدنيا** » يعني : القريبة من الأرض، الموالية للأرض، قال تعالى : ﴿ **ولقد زينّا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجومًا للشياطين** ﴾ .

بين الأرض والسماء الدنيا خمسمائة عام، وبين كلِّ سماء وسماء خمسمائة عام، وبين السّماء السّابعة والكُرسي خمسمائة عام، وبين الكرسي والماء خمسمائة عام .

إذًا تكون المخلوقات : أوّلاً : الأرض، ثم فوقها السموات السّبع، ثم فوق السموات السّبع الكرسي، ثم فوق الكرسي بحر ما بين أعلاه وأسفلِه خمسمائة عام، وفوق الماء عرْش الرّحمن سبحانه وتعالى، والله

وبين كل سماء وسماء خمسمائة عام، وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام، وبين الكرسي والماء خمسمائة عام، والعرش فوق الماء، والله فوق العرش، لا يخفى عليه شيء من أعمالكم» أخرجه ابن مهدي عن حمّاد بن سلمة، عن عاصم، عن زر، عن عبد الله .

جل وعلا فوق العرْش، هذا ترتيب هذه المخلوقات، وهي متباعِدة فيما بينها، فبين السماء الدنيا والأرض خمسمائة عام، وبين كلِّ سماء والتي تليها ـ يعني : السماء الثّانية والسماء الثّالثة والرّابعة والخامسة والسّادسة والسّابعة ـ بين كلِّ سماء وسماء خمسمائة عام بالنسبة لسَيْر الرواحل والأقدام، لأنّ الرّسول ﷺ يصف للنّاس ما يعرفونه في وقتهم .

وبين السماء السّابعة والكرسيِّ ـ الذي مرَّ بنا أنّه أعظم من السموات، وأنّها بالنسبة إليه كالدّراهم في التُّرْس ـ بينهما خمسمائة عام، ثم فوق الكرسي بحر ما بين أسفلِه وأعلاه خمسمائة عامّ، ثم فوق الماء عرشُ الرّحمن سبحانه وتعالى : قال تعالى : ﴿ **وكان عرشُه على الماء** ﴾، فكما أنّ في الأرض بحرًا يغمُرُها فكذلك في السماء بحرٌ آخر غير البحر الذي في الأرض، وهذا البحر الذي في السّماء بحرٌ هائل عُمقه خمسمائة عام، ﴿ **وكان عرشُه على الماء** ﴾ .

والعرش فوق هذا البَحْر، ﴿ **وكان عرشه على الماء** ﴾ .

إذًا يكون العرش هو أعظم المخلوقات، أعظم من هذا البَحْر، وأعظم من الكُرْسي، وأعظم من السموات، وأعظم من كلِّ المخلوقات، فالعرش هو أعظم المخلوقات، وأوسعُها، وأعظمُها، والله سبحانه وتعالى أضافه إلى نفسه : ﴿ **ذو العرْش المجيد** ﴾، تمدّح به سبحانه وتعالى، وذلك لأنّه خلْقٌ عظيم، خلْقٌ فيه عبرٌ عظيمة .

ورواه بنحوه المسعودي عن عاصم بن أبي وائل، عن عبد الله .

قاله الحافظ الذهبي ـ رحمه الله تعالى ـ، قال : (وله طرق) .

ثم قال : « **وبين السماء السّابعة والكرسي خمسمائة عام، وبين الكرسي والماء خمسمائة عام، والعرش فوق الماء** » أي : هذا البحْر .

« **والله فوق العرْش** » فهو سبحانه وتعالى فوق مخلوقاتِه، عالٍ على خَلْقِه سبحانه وتعالى، العليُّ الأعلى : ﴿ **وهو القاهر فوق عبادِه** ﴾، ﴿ **يخافون ربَّهم من فوقهم** ﴾، ﴿ **تعرُج الملائكة والرّوح إليه** ﴾، ﴿ **إني متوفِّيك ورافعُك إليّ** ﴾، وأدلّة علوّ الله جل وعلا على خلْقه كثيرة في الكتاب والسنّة والعقل والفطرة حتى قال بعضُهم : (إنّها بلغت ألف دليل)، وقد ألّف الحافظ الذهبي ـ رحمه الله ـ كتابًا مستقلاًّ في العلو سمّاه : « العلوُّ للعليِّ الغفّار »، وهو مطبوع ومتداوَل، ذكر فيه النّصوص الدالّة على علوّ الله على خلْقه، وقد أجمع أهلُ السنّة والجماعة على علوّ الله سبحانه وتعالى بذاتِه على خلْقه، ولهذا قال : « والله فوق العرش »، يعني : إذا كان العرش فوق المخلوقات والله فوق العرش، فدلّ على أنّ الله جل وعلا هو العليُّ الأعلى فوق مخلوقاته جل وعلا، وأنّ المخلوقات كلُّها بالنسبة إلى الله جل وعلا كالخرْدَلة ـ كما سبق ـ .

قوله : « **لا يخفى عليه شيء من أعمالكم** » أي : مع علوِّه على خلْقه لا يَتصوّر أحدٌ أنّه بعيدٌ عن عبادِه، بل له هذا العلوّ، ومع هذا لا يخفى عليه شيءٌ من أعمال بني آدم، فهو سبحانه وتعالى فوق العرْش وعلمُه في كلِّ مكان، لا يخفى عليه شيء : ﴿ **إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السّماء** ﴾، ﴿ **هو الأوّل والآخر والظّاهر والباطن وهو بكلِّ شيء عليم** ﴾، ﴿ **يعلم ما يلِجُ في الأرض وما يخرُج منها وما ينزل من**

وعن العباس بن عبد المطلب ـ رضي الله عنه ـ قال : قال رسول الله ﷺ : « هل تدرون كم ما بين السماء والأرض ؟ »، قلنا : الله ورسوله أعلم .

السّماء وما يعرُج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعلمون بصير ﴾، ﴿ **معكم** ﴾ أي : بعلمه سبحانه وتعالى وإحاطته، لا تَخفون عليه، ولا تخفى عليه أعمالُكم خيرُها وشرُّها، وكلُّ ما يصدر من عبده فإنّه يعلمُه سبحانه وتعالى من الطّاعات والمعاصي والخير والشّرّ، كلُّه يعلمه سبحانه وتعالى، لا يخفى عليه شيءٌ من أعمالِكم : ﴿ **وما تكون فيه من شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلاّ كنا عليكم شُهودًا إذْ تُفيضون فيه وما يعزُب عن ربِّك من مثقال ذرّة في السموات ولا في الأرض ولا أصغرَ من ذلك ولا أكبرَ إلاّ في كتاب مبين** ﴾ .

فلا يَتصوّر أحدٌ أنّ الله إذا كان في العلوّ أنّه يكون بعيدًا عن عبادِه، وأنّه لا يعلم أعمالَهم، فيتصوّر أنّ الخالق مثل المخلوق، إذا كان في مكان مرتفع فإنّه لا يعلم ما تحتَه، ولا يدري ما يحدُث بما تحتَه، هذا في المخلوق، أما الله جل وعلا فإنّه لا يخفى عليه شيء، والمخلوقات كلها على عظمها وسعتها ما هي بالنسبة إليه بشيء سبحانه وتعالى هو محيطٌ بها، يعلمُها ويراها، ويسمع ما يحدُث فيها، ويرى ما يحدُث فيها، هو بكلِّ شيء عليم سبحانه .

فهذا فيه : الجمع بين العلوّ والعلم والإحاطة .

❁❁❁

« **وعن العبّاس** » عمّ النبي ﷺ .

قوله ﷺ : « **أتدرون كم بين السماء والأرْض ؟** » هذا فيه : السّؤال الذي معناه التعليم والإرشاد، وليس هو من السؤال الذي يطلُب السّائل من

قال : « بينهما مسيرة خمسمائة سنة، ومن كل سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة سنة، وكثف كل سماء مسيرة خمسمائة سنة، وبين السماء السابعة والعرش بحر، بين أسفله وأعلاه كما بين السماء والأرض، والله تعالى فوق ذلك، وليس يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم » أخرجه أبو داود وغيره .

المسؤول أن يُخبره عن شيء لا يعلمُه، وإنّما هو من باب التقريب وإحضار الذّهن، لأنّ التعليم إذا جاء عن طريق السّؤال والجواب كان أثبَت .

قال ﷺ « **بينهما مسيرة خمسمائة سنة** » أي : بين السماء الدنيا والأرض خمسمائة عام .

« **وبين كلِّ سماء إلى سماء خمسمائة عام، وكثف كلِّ سماء** » هذه هي الزيادة التي جاء بها هذا الحديث، أي : غِلَظ كلّ سماء وسمكها .

« **وبين السماء السّابعة والعرْش بحر، بين أسفله وأعلاه كما بين السماء والأرض** » هذا بيان عمق البحْر .

والعرش فوق الماء، وهذا سبق، وهو في الآية الكريمة : ﴿ **وكان عرشُه على الماء** ﴾ .

« **والله تعالى فوقَ ذلك، وليس يخفى عليه شيءُ من أعمال بني آدم** » هذا كما سبق أنّ الله سبحانه وتعالى مستوٍ على عرشِه، عالٍ على خلقه بذاته سبحانه وتعالى، ومع هذا ـ مع علوِّه سبحانه ـ على مخلوقاته فإنّه يعلم ما في السموات وما في الأرض، ولا يخفى عليه شيءٌ ممّا يحدُث في هذا الكون في أعلاه وفي أسفلِه، وجميع أعمال بني آدم على كثرة بني آدم وتفرُّقهم في الأرض واختلاف أمكنتهم فإنّ الله يعلم جميع ما يصدُر منهم : ﴿ **سواءٌ منكم من أسرَّ القول ومَن جَهَر به ومَن هو مستخْفٍ باللّيل وساربٌ بالنّهار** ﴾، الله جل وعلا لا يخفى عليه شيء

على كثرة العباد، وتفرُّقهم في الأرض، واختلاف أمكنتهم، وتبايُن ما بينهم وخفاء أعمالِهم فإنّ الله جل وعلا يعلمُها : ﴿ **يعلم السرَّ وأخفى** ﴾ أخفى من السّر، بل يعلم ما في النّفس وما في القلْب قبل أن يتكلّم الإنسان الله يعلم ما يختلج في نفسك وما يدور في فِكْرك قبل أن تتكلّم قبل أن تعمل، الله جل وعلا لا يخفى عليه شيء، وهو العليُّ الأعلى فوقَ مخلوقاتِه سبحانه .

يُستفاد من هذه النّصوص فوائد عظيمة جليلة :

أولًا : فيه قَبُول الحقِّ مِمَّن جاء به، فإنّ النبي ﷺ قبِل الحق من هذا اليهودي وفرح به ـ عليه الصلاة والسلام ـ .

ثانيًا : في هذه النّصوص مشروعيّة التحدُّث عن آيات الله الكونيّة، من أجل الاعتبار والاتّعاظ، وتعظيمِ الله سبحانه وتعالى وإفرادِه بالعبادة، وليس التحدُّث بهذه الأمور هو من باب الاستطلاع أو زيادة المعلومات فقط، وإنّما هو من أجل الاعتبار والاتّعاظ والاستدلال على استحقاق الله جل وعلا للعبادة دونما سواه، هذا هو المطلوب .

ثالثًا : فيها إثبات اليدين لله جل وعلا، والكف، والأصابع، ووصف يديه باليمين والشِّمال، وفي حديثٍ آخر : « وكلتا يديه يمين »، فهي شِمال لكنّها ليست كشِمال المخلوق، شِماله هي يمين، خلاف المخلوق فإنّ شِماله لا تكون يمينًا، وإنّما هذا خاصٌّ بالله تعالى : « وكلتا يديه يمين »، وهو له يد يمين وله شِمال كما في هذه الأحاديث، فهي يمين لا تُشبه يمين المخلوقين وشمالٌ لا تشبه شمال المخلوقين، وله أصابع سبحانه لا تُشبه أصابع المخلوقين، بل تليق به سبحانه وتعالى .

رابعًا : في هذه النّصوص بيانُ المسافات التي بين هذه المخلوقات : المسافات بين السماء والأرض، المسافات بين السموات، المسافات بين السموات والكرسيّ، المسافات بين الكرسي والماء، وهذه مسافات عظيمة متباعِدة، ممّا يدلّ على عظمة هذا الكون، وعظمة هذا الكون يدلّ على عظمة خالقِه سبحانه وتعالى .

وفيه : الردّ على أصحاب النظريّات الحديثة الذين لا يؤمنون بوجود السموات، ولا بوجود هذه المخلوقات العُلْويّة، وإنّما يظنّون أنّ هذا فضاء خارجي، وعندهم : أن الكون هو المجموعة الشمسيّة، ويعتبرون أنّ الشمس هي المركز لهذه المجموعة، وأنّ هذه الأفلاك بكواكبها تدور عليها ـ بما فيها الأرض، هذا من الكذب على الله سبحانه وتعالى، والقول على الله بلا علم، والتخرُّص الذي ما أنزل الله به من سلطان، النبي ﷺ بيَّن هذه المخلوقات في هذه الأحاديث : أوّلاً : الأرض، ثم فوقها السموات السّبع، ثم فوق السموات السّبع الكرسي، ثم فوق الكرسي البحر، ثم فوق البحر العرش، والله جل وعلا فوق العرْش، فيجب الإيمان بذلك، وتكذيب هذه النظريّات الباطلة التي ما أنزل الله بها من سلطان .

خامسًا : في هذه النّصوص إثبات أنّ الأَرَضين سبع كالسموات، الله جل وعلا لم يذكر في القرآن عدد الأرض، ولكنّه أشار إلى هذا في قوله تعالى : ﴿ **الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهنّ** ﴾، فقوله تعالى : ﴿ **ومن الأرض مثلهنّ** ﴾ يدلّ على أنّ الأرضين سبع، وجاء مصرَّحًا بذلك في السنّة كما في الأثر الأوّل، وقوله ﷺ : « من اقتطع

شِبْرًا من الأرض طُوِّقَه يومَ القيامة من سبع أَرَضين »، فدلّ هذا على أنّ الأَرَضين سبعة .

سادساً : فيه بيان كيفيّة هذه المخلوقات، وأنّ بعضَها فوق بعض، فالأرض أوّلاً، ثم السموات، ثم الكرسيّ، ثم البَحْر، ثم العَرْش، وأنّ العرش هو أعظم هذه المخلوقات .

سابعاً : فيها أنّ الكرسي غير العرش، وأنّه مخلوق مستقل، ردًّا على من زعم أنه هو العرْش، أو أنّ المراد به العلم .

ثامناً : في هذه النّصوص إثبات علوّ الله على عرشِه، ردًّا على الجهميّة والمعتزلة والأشاعرة ونُفاة العلوّ الذين ينفون علوَّ الله على عرشِه .

تاسعاً : فيها إثبات إحاطة علمِ الله ـ جلّ وعلا بكلِّ شيء، وأنّه لا تخفى عليه أعمال عباده صغيرُها وكبيرُها .

عاشراً : فيها وُجوب إفراد الله تعالى بالعبادة، لأنّه إذا كانت هذه المخلوقات العظيمة حقيرةٌ بالنسبة إليه سبحانه وتعالى، وصغيرة بالنسبة إليه، وأنّه يتصرّف فيها جل وعلا، ويعلم ما يجري فيها وما يكونُ فيها؛ فهو المستحقُّ للعبادة، وبُطلان عبادة ما سواه ممّن لا يملك لنفسه نفعًا ولا ضرًّا ولا موتًا ولا حياةً ولا نُشورًا .



وبهذا انتهى هذا الكتاب المبارَك : « **كتاب التّوحيد الذي هو حقُّ الله على العبيد** » .

والحمد لله رب العالمين، وصلّى الله وسلّم على نبيّنا محمّد، وعلى آله وصحبه أجمعين .



فهرس الجزء الثاني

العنوان ـــــــــــــــ الصفحة

